

# حقوق الإنسان العامة في الإسلام

بقلم

الشيخ/ منصور الرفاعي محمد عبيد      د/ إسماعيل عبدالفتاح عبدالكافي  
الوكيل الأسبق لوزارة الأوقاف      أستاذ مساعد الإعلام التربوي  
للمساجد وشنون القرآن      وكيل وزارة بوزارة الإعلام

٢٠٠٧

مركز الإسكندرية للكتاب

٤٦ ش د. مصطفى مشرفة - سوثير سابقاً

تليفون وفاكس ٤٨٤٦٥٠٨ الإسكندرية

# حقوق الإنسان العامة في الإسلام

تأليف : د. إسماعيل عبد الفتاح عبد الكافي  
الشيخ منصور الرفاعي عبيد

سنة النشر : ٢٠٠٧

رقم الإيداع : 2007/3504

الترقيم الدولي I.S.B.N

977-388-120-2

الترقيم الدولي:

الناشر : مركز الإسكندرية للكتاب

٤٦ ش د. مصطفى مشرفة — سوتير سابقاً

تليفون وفاكس ٤٨٤٦٥٠٨ الإسكندرية

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الله تعالى: (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ)

الآية سورة الأنعام ١٥٣

وقال سبحانه: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ)

الآية ١٣ سورة الحجرات

وعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: (مَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَاكَ) رواه مسلم وأحمد ومالك والدارمي والنسائي





# فهرس كتاب

## حقوق الإنسان العامة في الإسلام

الموضوع	رقم الصفحة
المقدمة	٧
فصل تمهيدى :	
تأصيل مفهوم الحقوق الإنسانية في الإسلام	١١
الباب الأول : الحقوق والحريات العامة في الإسلام	٣٩
الفصل الأول :	
حق الحرية لكافة البشر في المنظور الإسلامي	٤٣
الفصل الثانى :	
حريات إسلامية اجتماعية واقتصادية وشخصية واسعة	٨٩
الفصل الثالث :	
التطبيق العملي للحقوق والحريات في الإسلام	١٠٣
الباب الثانى : الحقوق العامة والأساسية في الإسلام	١١٥
الفصل الرابع :	
الحق الإسلامي الأوفى : العدالة لكل البشر	١١٩
الفصل الخامس :	
حق المساواة	١٧٩
الفصل السادس :	
حق الشورى : قمة الديمقراطية في المنظور الإسلامي	٢٠٥

## تابع الفهرس

رقم الصفحة

الموضوع

الفصل السابع :

- ٢٢٧ حقوق إسلامية متعددة في المنهج الإسلامي :
- ٢٣٠ ١ - حق الانتماء إلى أمة واحدة
- ٢٣٨ ٢ - حق الأخوة كقيمة إسلامية
- ٢٤٦ ٣ - حق الأمن كفله الإسلام للجميع
- ٢٦٣ ٤ - حق النصيحة : قيمة عظيمة في الإسلام
- ٢٦٧ ٥ - حق التعاون والتكافل .

الفصل الثامن :

حقوق خاصة في الإسلام

٢٧١

٣٠٣

٣٠٩

٣٢٧

الخاتمة :

الملاحق

أهم المراجع

## المقدمة

لم تعرف البشرية على مدار مراحل تاريخها ، منذ هبط آدم إلى الأرض وإلى يومنا هذا ، ديناً مثل الإسلام كرمها ورفع قدرها وأعلى شأنها ، ووضح ذلك في القرآن الكريم حيث قال الله سبحانه : (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) (١) ، وكان هذا أعظم تكريم للإنسان ، صورَه الله في أجمل هيئة وأحسن صورة ، ومن هنا استقى المصلحون القيم النبيلة وما ارتضاه الناس من القواعد الاجتماعية العالية ، التي تحفظ للفرد كرامته ، ثم وضعوا من القوانين الوضعية ما يصون خصوصية الإنسان ، الذي خلقه الله واستخلفه في الأرض ، ومنحه الحرية ، التي بها يصون كرامته ، وله من إرادته ما يجعله يفعل ما يريد دون ضغط أو إكراه ، ومن أجل ذلك ، بعث الله الأنبياء هداة مرشدين ، وعلى لسان كل رسول جاء تكريم الإنسان ، واقتضت مشيئة الله سبحانه وتعالى أن يكون سيدنا محمد ﷺ هو خاتم الأنبياء ، الذي أعلن من أول لحظة تنبؤه ، أن الإنسان حرٌ في حياته مُكرَّم عند الله — خالقه وهاديه وربّه — وهذا الإنسان لا يستهان به ، ولا يستضعف ولا يستغل ولا تمتعن شخصيته تحت أي إدعاء ، وجاء ذلك صريحاً في قول الله تعالى : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا) (٢) .

كما جاء الإعلان السماوي الكوكبي الدولي لحقوق الإنسان ، أيًا كانت هويته أو لونه ، وهو كذلك للبشرية كافة ، على لسان رسول الله ﷺ في السنة العاشرة من

١ - الآية ٣ سورة التغاين .

٢ - سورة الإسراء الآية ٧٠ .

الهجرة في خطبة الوداع : ( أي قبل الإعلان العالمي لحقوق الإنسان بحوالي ١٣٥ سنة ) ، حيث قال فيها رسول الله ﷺ : ( إِنَّ دِمَاعَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمَيَّ مَوْضُوعٌ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ دِمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دِمَ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدٍ فَقَتَلْتُهُ هَذِيلٌ ، وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبَا أَضَعُ رَبَانَا رَبَا عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابَ اللَّهِ ، وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ ، قَالُوا : نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَيْتَ وَتَصَدَّقْتَ ، فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكُتُهَا إِلَى النَّاسِ : اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ اشْهَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ( ١ ) من هذا المنطلق يتبين لنا أن الإسلام ، بخصائصه الكريمة ووسائله النظيفة وغاياته النبيلة ، يهدف أولاً إلى تكريم الإنسان ؛ لأنه حجر الزاوية في بناء أي حضارة ، وأي تنمية ، وأي تقدم ، وأي نهضة صناعية كانت أو زراعية أو غير ذلك من الأمور ...

لهذا .. كان لابد لهذا الإنسان أن يعيش تحت قوانين إلهية تحميه وتحفظه وتدفع عنه غوائل الحرب والامتهان والاستغلال ليعيش حراً كريماً منتجاً ...

كذلك .. راعى الإسلام بعض النفوس "المنحرفة والشخصيات المتطرفة" ، التي تسول لها نفسها بالاعتداء على الغير ، أو انتهاك حرية الغير ، أو الاعتداء على العدالة ، أو السرقة ، فنجد أن الإسلام وضع عقوبات فصلها وبيّنها لتأديب هؤلاء المنحرفين الذين يفسدون في الأرض ويروغون الآمنين ، تأديباً يتفق مع صيانة الحق وضبط ميزان الاعتدال في المجتمع، حتى لا يميل وتنهار الإنسانية ، خاصة وأن رسول الله ﷺ نَبَّهَ الناس إلى أنهم إن فلتوا من توقيع العقوبات عليهم في الدنيا فإنهم

<sup>١</sup> - رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ٢١٣٧ .

لن يفلتوا من يد العدالة الإلهية يوم العرض الأكبر يوم لا ينفع مال ولا بنون ، وفي هذا المعنى يقول الرسول ﷺ في حديث وجهه إلى صحابته رضي الله عنهم بداه بسؤال : ( فغن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : هل تدرؤن من المفلس؟ ، قالوا : المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع ، قال : إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصيام وصلاة وزكاة ، ويأتي وقد شتم عرض هذا وقذف هذا وأكل مال هذا ، فيقعد فيقتص هذا من حسنة وهذا من حسنة ، فإن فنيت حسنة قبل أن يقضي ما عليه من الخطايا أخذ من خطاياهم فطرحه عليه ، ثم طرح في النار ) (١) ، فالعقوبات في الإسلام زواجر وجوابر ، فهي تزجر الإنسان الذي تسول له نفسه بالاعتداء على الغير ، وتجبر هذا الإنسان وتنتشله من الوهدة التي سقط فيها ليمتنع عن الجريمة التي ارتكبتها ، وبعد ذلك يعود الفرد إلى وضعه الطبيعي في المجتمع ، فيعيش إنساناً منتجاً لا مراوغاً ، عادلاً لا ظالماً ، سعيداً لا تقيساً ، فالعقوبات أو الحدود ما هي إلا صيانة للمجتمع بكل أبعاده وفي مضمونها تقديس حرية الإنسان وتكرمه ...

ولهذا ، رأينا أن نساهم في هذا الموضوع بدراستنا عن حقوق الإنسان في الإسلام عموماً ، وفي السنة النبوية الشريفة المطهرة خصوصاً ، التي وضعت للإنسان منهجاً لدنياه ، وشرعية لحياته ولحياة غيره من البشر ، وأعطته مكانته اللائقة في وسطية رائعة ومكانة عظيمة يتمتع بها الإنسان مجتمعياً وإنسانياً وسياسياً واقتصادياً واجتماعياً .. الخ ...

ولقد عالجنا في هذه الدراسة مختلف جوانب حقوق الإنسان ، في وقت السلم وفي وقت الحرب ، من خلال عدة أبواب وفصول ، لنرى التكامل المنهجي الإسلامي في معالجة مختلف القضايا الإنسانية عامة وقضايا ومشاكل حقوق الإنسان خاصة في كل وقت وحين ، فبدأننا بفصل تمهيدي يقدم لنا خلاصة مفهوم حقوق الإنسان من خلال اللغة والدين والتاريخ ، ثم كان الباب الأول الذي خصصناه لحقوق البشر

<sup>١</sup> - رواه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده حديث رقم ٧٦٨٦ .

وحرياته العامة في هذه الدنيا وتضمن فصولاً عن حقوق الحرية المختلفة والمتعددة والمتنوعة وغيرها من الحقوق والحريات ، ثم جاء الباب الثاني من هذه الدراسة ليتضمن فصولاً عن الحقوق الإنسانية الأخرى ، ومنها حقوق العدالة والمساواة والشورى والتعاون والتعاقد والتكامل ، وحق الأمن وحق البيئة النظيفة ، وغيرها من الحقوق الأخرى سواء لفئة معينة أو خاصة بمجال إنساني محدد في حالات محددة ، ثم جاءت الملاحق لتتضمن أهم التوجيهات النبوية الشريفة لرسول الله ﷺ في مجال حقوق الإنسان ، كوثائق نضعها أمام البشرية لتستنير بها في حياتها التي تعيشها بين سطوة المادية وجهل الروحانية وغض البصر عن المجون والفسق والوقوع في براثن التطرف الأعمى والإرهاب الأشمل ، ولتستمد منها البشرية الحقوق الإلهية المضينة لكافة البشر من أجل السعادة في الدنيا والجزاء الأوفى في الآخرة ...

كما قمنا بتوضيح المقاصد الإسلامية الإنسانية من وراء كل حق من الحقوق المتكاملة ، العامة والخاصة ، التي شرعها الله للإنسانية جمعاء من خلال الشريعة الإسلامية العالمية ، التي تصلح للتطبيق في كل زمان ومكان ، لكي يحيا الإنسان حراً كريماً ينعم بحقوقه ولا ينسى واجباته ، ليحيا آمناً سعيداً قرير العين ، في وقت السلم وفي وقت الحرب أيضاً ، وكذلك قارنا بين النصوص الإسلامية الواضحة الجلية ، وبين ما يسمونه المواثيق الدولية في مجالات حقوق الإنسان ، لتري عظمة الإسلام في السابق بآلاف السنين في التشريع والدعوة لحقوق الإنسان ...  
وعلى الله قصد السبيل،،،

المؤلفان

فصل تمهيدي  
تأصيل مفهوم الحقوق  
الإنسانية في الإسلام





# فصل تمهيدي

## تأصيل مفهوم الحقوق الإنسانية

### في الإسلام

إن هيكل الحقوق الإنسانية الأساسية في الإسلام ليست من وضع الإنسان ، وإنما يجدها الإنسان في كتاب الله المقدس " القرآن الكريم " ، فيتعرف عليها فليس هو مُوجدها ، بل بيئتها لنا رب العزة مُسَيِّر الكون العظيم بخلقه وهو الله عز وجل ، فمن آمن بالله عرف هذه الحقوق الربانية الذي أكرم الله بها الإنسان فيعرف فضل الله عليه ورعايته له ، حيث يتبين للشخص أن كل ما أمرنا به الله يقع في نطاق الحقوق الإنسانية الواجبة ، ولم لا .. ؟ فلقد أكرم الله الإنسان أحسن تكريم ومنحه من الحقوق ما يصون كرامته ويحفظ له هذه الحقوق التي أنعم الله بها عليه ، فالإنسان في نظر الإسلام جوهر الحياة ومحورها ، فهو أثنى المخلوقات وأجلها عند الله عز وجل ، فمنحه الله نعمة العقل والتفكير ، كما سخر له ما في الكون من أجل الكرامة الإنسانية<sup>(١)</sup> ، فلقد قال الله عز وجل : ( وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ )<sup>(٢)</sup> ، ويقول سبحانه : ( لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ )<sup>(٣)</sup> ...

<sup>١</sup> — راجع : محمد السعيد الأودن ، الإسلام وحقوق الإنسان : دراسات إسلامية للقضايا المعاصرة ، القاهرة ، بدون جهة نشر ، ٢٠٠٤م ، ص ٧ وما بعدها .

<sup>٢</sup> — الآية ٧٠ سورة الإسراء .

<sup>٣</sup> — الآية ٤ سورة التين .

ففي هذه الآيات وغيرها نجد أن القرآن الكريم يضع الإنسان في أعلى المراتب بين خلقه، ولم يربط تفضيل الإنسان بدينه أو بشريعة من شرائعه ، بل قرره لآدم وبنيه ، ولذا ، يوجب الإسلام معاملة الإنسان لأخيه الإنسان بطريقة تتفق مع المساواة والحرية والتكريم بالعلم والتعظيم بين خلق الله ...

وإذا كان الفقه القانوني الدولي يُعرّف حقوق الإنسان بأنها " حقوق مشتركة بين الناس لا يستأثر بها أحد على سبيل الاستثناء والافتراء ، وبذلك فهي لا تفق مع المعنى الاصطلاحي الدقيق للحقوق ، إلا أنها في نفس الوقت تعطي للأفراد سلطات معينة ، يسبغ عليها القانون حمايته من أي اعتداء يقع عليها ، ولذلك أطلق عليها كثير من الفقهاء اسم حقوق " (١) ، وحقوق الإنسان في جوهرها حقوق في حالة حركة وتطور وليست حقوقاً ساكنة ( أي التعبير عن مبادئ راسخة وفي الوقت نفسه الامتداد بلحظات الضمير التاريخي ) فهي إذن في مجملها حقوق مطلقة وإن كانت محددة (٢) ، فإن ما يقرره فقهاء الإسلام عن المصالح المرسلة نفس معنى الحقوق في القانون الدولي ، فقد ثبت باستقراء النصوص أن الشريعة الإسلامية قد اشتملت أحكامها على مقاصدها ، وهي تحقيق مصالح الناس وتندرج تحتها الحقوق والحريات الإنسانية ، فيدخل فيها حفظ النفس والمحافظة على الحياة وعلى الكرامة الإنسانية وما يندرج تحتها من حق العمل وحرية الفكر والاعتقاد وحرية القول وحرية الإقامة وكافة مقومات الحرية ، بالإضافة إلى باقي المقاصد الضرورية لحياة الإنسان التي كفلتها الشريعة الإسلامية من حفظ المال والدين والعقل والعرض ، ولابد من حفظ كل الحقوق في المفهوم الإسلامي لأنها أوامر من الله تعالى وهو سبحانه يكفلها ويحميها للناس كافة ، مصداقاً لحديث النبي ﷺ الذي روي عن النعمان بن بشير رضي الله عنهم قال : قال النبي ﷺ : ( الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَةٌ فَمَنْ تَرَكَ

١ - عبد الحكيم العلي ، حقوق الإنسان في الشريعة الإسلامية ، القاهرة ، مؤسسة الأهرام ، مجلة السياسة الدولية ، العدد ٣٩ ، يناير ١٩٧٥ م ، السنة الحادية عشرة ، ص ٢١-٢٢ .

٢ - بطرس بطرس غالي ، حقوق الإنسان بين التنمية والديمقراطية ، القاهرة ، مجلة السياسة الدولية ، العدد ١١٤ السنة التاسعة والعشرون ، أكتوبر ١٩٩٣ م ، ص ١٤٢ .

مَا شَسْبَةُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لِمَا اسْتَبَانَ أَتَرَكَ وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يَشْكُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ  
أَوْشَكَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ وَالْمَعْصِي حِمَى اللَّهِ مَنْ يَرْتَعِ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ  
يُوَاقِعَهُ (١). فالحقوق في الإسلام لا تفريق فيها بين أولوية إحداها على سواها ،  
فالحق حق ، ولا تتفرد الحقوق الإنسانية في مرجع واحد أو باب مستقل في الفقه  
الإسلامي بمعالجة مستقلة بهذا المعنى وإنما يتم معالجتها في كل أبواب الفقه ؛ لأنها  
لازمة له مكملة لحياته ، فتضمن الشريعة الإسلامية كافة الحقوق للإنسان ، من خلال  
التشريع والفقه الإسلامي مثل حق الحياة وطالب العلم وسلامة الجسد ، والحرية  
والمساواة في المعاملة والملكية الخاصة وحرية الضمير والزواج وحق اللجوء  
والعدالة وغيرها من آلاف الحقوق الواجبة النفاذ ؛ لأنها جزء من الدين (٢).

وعندما خاطب القرآن الكريم البشر خاطبهم بلا تفرقة ومنحهم حقوقاً إنسانية  
متساوية ، لأنهم من أصل واحد يستوي في ذلك الأبيض القوقازي ، والأصفر  
المنغولي ، والأسود الزنجي ، والأحمر الحبشي ، والهندي والأمريكي ، فقال الله  
سبحانه : ( يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها  
وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساعلون به والأرحام إن الله كان  
عليكم رقيباً ) (٣) ..

من هذا المنطلق كانت نظرة الإسلام — ابتداءً — لحقوق الإنسان كضرورة  
إنسانية عالمية ؛ لأن النفس البشرية أصلها واحد بلا فروق عنصرية وبلا مميزات  
تفضيلية تفضل شخص على آخر ، فالجميع متساو في الحقوق أمام الله عز وجل

<sup>١</sup> — رواه البخاري واللفظ له ١٩١٠ ، ويلفظ آخر ٥٠ ، ورواه مسلم ٢٩٩٦ والترمذي ١١٢٦  
والنسائي ٤٣٧٧ وأبو داود ٢٨٩٢ وابن ماجه ٣٩٧٤ وأحمد ٢١ ، ١٧٦٥٨ ، والدارمي ٢٤١٩ .

<sup>٢</sup> — مراد هوفمان ، الإسلام كبديل ، الكويت ، مجلة النور ومؤسسة بافاريا ، سلسلة نافذة على  
القرب رقم ١ ، ١٩٩٣م ، ص ١٩٠-١٩١ .

<sup>٣</sup> — الآية الأولى من سورة النساء.

وأمام بني البشر ، وبلا تفرقة بين جنس وآخر لأن الخطاب كان : ( يا أيها الناس )  
ولأن الأصل واحد فالحقوق واحدة (١)...

وإذا نظرنا إلى التأصيل النظري واللغوي والقرآني لكلمة حقوق الإنسان في الإسلام ، نجد أن الإسلام قد وجه النظر إلى أن هذه الحقوق يجب أن تطبق على الناس جميعاً بلا تفرقة ، كما أن اللغة العربية بيّنت واقع هذه الكلمة ، وذلك على النحو التالي :

### ١ - حقوق :

وهي المقطع الأول من حقوق الإنسان ، فنبعث عن معناها الإسلامي وكيفية الاهتمام بها في هذا المنهاج الإسلامي كمنهاج شرعي واجتماعي أنزله الله تبارك وتعالى للإنسانية جمعاء من أجل سعادتهم في الدنيا والآخرة :

ـ المفهوم اللغوي لكلمة حقوق : حقوق جمع حق ، والحق يعرفه المعجم الوجيز بأنه (٢) ( حق : صَحَّ وَثَبَّ وَصَدَقَ ، ويحق يعنى يسوغ وحق الأمر أي تيقنه ، والحق هو الثابت بلا شك وجمعه حقوق وحقائق ، وحقوق الله ما يجب علينا له ، والحق هو النصيب الواجب للفرد والجماعة ، والحق من أسماء الله )

وفي المصباح المنير نجد الحق ( الحق خلاف الباطل وهو مصدر حق الشيء من بابي ضرب وقتل إذا وجب وثبت ) (٣)

أما في لسان العرب فقد أفاض ابن منظور (١) في الحديث عن الحق ، فالحق نقيض الباطل وجمعه حقوق وحقائق وليس له بناء أدنى عدد ، وفي حديث

١ - عمر عبد الحفيظ الجبوسي ، مهلاً يا دعاة حقوق الإنسان ، الشارقة ، جمعية المعلمين ، السلسلة التربوية ، ١٦ ، ٢٠٠٢م ، ص ١٤-١٥ .

٢ - إبراهيم مذكور ( تصدير ) المعجم الوجيز ، القاهرة ، مجمع اللغة العربية ، طبعة خاصة بوزارة التربية والتعليم ١٩٩٠م ، ص ١٦٣ .

٣ - أحمد بن محمد بن علي القيومي المقرئ ، المصباح المنير ، بيروت ، مكتبة لبنان ، ١٩٨٧م ، ص ٥٥ .

التلبية ( لبيك الله حقاً ) أي غير باطل ، والحق أمر النبي ﷺ وما أتى به من القرآن ، وحق الأمرُ يحق ويحق وحقوقاً : أي صار حقاً وثبت ، قال الأزهري يجب وجوباً ، ويواصل ابن منظور حديثه عن الحق فيقول : الحق هو الصدق ، وقيل الحق الواجب الثابت ، فالحق صدق الحديث والحق اليقين بعد الشك وحق الشيء يحق بالكسر ، حقاً أي وجب .

وفي المعجم الوسيط نجد أن : حق الأمر حقاً وحقه وحقوقاً أي صح وثبت وصدق ، والأمر حقاً أي تيقنه وصدقه (١) .

وحقوق الإنسان كلمة عامة الإطلاق وهي تعني حق كل فرد دون استثناء ، ولحقوق الإنسان ناحيتين : أما الأولى فهي الناحية الفكرية وقد استطاع تاريخ الأخلاق أن يرقب لحظة الضمير البشري وشعوره المتزايد بحقوق الإنسان وانتقاله في هذا الصدد من طور إلى طور أعلى منه وأن يسجل تاريخ هذه الحلقة العقلية في صفحاته الخالدة ، أما الناحية الثانية فهي النضال الدموي العنيف الذي قامت به الإنسانية الضعيفة في إثبات حقوقها ضد الأقوياء ..

وقصة الإنسان في سبيل إثبات حقوقه قصة طويلة ، فلقد ناضلت البشرية نضالاً فكرياً وعملياً من أجل تقرير أبسط حقوقها مبتدئة بحق الحياة نفسها ، فحقوق الإنسان ليست مجرد عدد من المبادئ العامة التي لا تنقص ولا تزيد ، وإنما هي عدد من المبادئ العامة ترقى وستظل تترقى إلى الأبد من ناحية الإلزام التي تتمتع بها ، ومن ناحية سعتها وشمولها وتحولها وانتقالها (٢) .

والحق من الناحية الفلسفية : هو اصطلاح قانوني يعني السلطة أو القدرة التي يقررها القانون لشخص ويكون له بمقتضاها ميزة القيام بعمل معين ، وأهم ما يميز

١ - راجع : ابن منظور ، لسان العربي ، تصحيح أمين عبد الوهاب ومحمد العبيدي ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي ، ١٩٩٩م ، ج ٣ ، ط ٣ ، ص ٢٥٥ - ٢٥٨ .

٢ - عبد الوهاب عوض الله (مراجعة) المعجم الوسيط ، القاهرة ، مجمع اللغة العربية ، ١٩٨٥م ، ج ١ ، ط ٣ ، ص ١٩٤ .

٣ - محمد عبد الشافي اللبان ، حقوق الإنسان المعاصر ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات ، ١٩٧٩م ، ص ٧ .

الحقوق أنها قدرة على عمل شيء ، والحماية القانونية تكفل احترام وحماية هذه القدرة في مواجهة الغير ، فكل حق يقابله واجب يفرضه القانون على كل الأشخاص ، والحقوق أنواع عديدة منها الحقوق السياسية والاقتصادية والاجتماعية والمساواة وحق الملكية والحقوق الخاصة التي تنشأ طبقاً لقواعد القانون الخاص بفروعه المشتركة ، وهناك الحقوق المدنية وهي مجموعة الحقوق التي يمتلكها الفرد بصفته مواطناً ، والتي يقر بها القانون وتلتزم بها الدولة ، كالحق في الحياة والحرية والكرامة وفي المساواة مع الآخرين وتكافؤ الفرص ، وغير ذلك من الحقوق التي تضمنها الإعلان الدولي لحقوق الإنسان (١)

فالحق في المفهوم العام هو قدرة لشخص من الأشخاص على أن يقوم بعمل معين يمنحه القانون له ويحميه تحقيقاً لمصلحة يقرها ، وأن كل حق يقابله واجب ، وأن الفقه القانوني قد استقر على تعريف الحق بأنه سلطة شخص على شيء معين ، مادي أو أدبي ، يقرها القانون ويحميها ، ولا يمكن تصور الحق بدون قانون ، حيث لا يوجد الحق إلا حيث يعيش الناس في مجتمع منظم ، أي مجتمع يسوده القانون ، أما في المجتمعات البدائية ، فإن الحق للأقوى دائماً (٢) ، أما الواجب فهو عصب الحياة كلها ، لأنه الشعور بالالتزام تجاه القيم وتجسيد السلوك المؤدى لتحقيق الغايات الأخلاقية ، والدافع الباطن إلى تنفيذ ما تقضى به الأخلاق ، فالواجب كلمة سامية عظيمة في حياة الفرد والمجتمع والأمة (٣) ، ويقابل الواجب الحق ويتعادل معه من أجل سعادة الفرد والمجتمع في الحياة الإنسانية ...

ويرجع الاهتمام العالمي بحقوق الإنسان إلى عهد قريب في الفقه الدولي المعاصر ، وخصوصاً بعد أن توسعت تجارة الرقيق وتصديرهم من أفريقيا للدول الجديدة في

١ - راجع : عبد الوهاب الكيالي ( المؤلف الرئيسي ) موسوعة السياسة ، بيروت ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، ج ٢ ، ط ١ ، ١٩٨١م ، ص ٥٨٨-٥٩٠ .

٢ - راجع : عماد الدين الشربيني ، مبادئ القانون والالتزام ، القاهرة ، على نفقة المؤلف ، بدون تاريخ ، ص ١٧٣-١٧٤ .

٣ - راجع في معنى الواجب : عبد الرحمن بدوي ، الأخلاق النظرية ، الكويت ، وكالة المطبوعات ، ١٩٧٥م ، ط ١ ، ص ١٢٦-١٢٧ .

أمريكا ، وبعد حصد أرواح الملايين في الحروب العالمية الأولى والثانية ، فكان الاهتمام الدولي بالعمل على تحديد وإعلان الحقوق الأساسية للبشر لحمايتهم سياسياً واقتصادياً واجتماعياً وحماية حرياتهم وتحقيق المساواة الكاملة بينهم وعدم التفرقة بين الجنس البشري بسبب الدين أو اللون وغير ذلك من الحقوق التي جاءت في الإعلان العالمي لحقوق الإنسان (١).

أما الحق في المفهوم الإسلامي ، فهو شامل المعنى متكامل الأوجه ، يشمل سعادة الإنسان في حياته وآخرته ، ولا يحده حد ؛ لأنه منزل من السماء بتشريع إلهي مؤكد التنفيذ ، فهو ليس هبة من حاكم ، ولكنه تنزيل إلهي وتكريم سماوي للإسلام ، الذي سجله في القرآن الكريم وهو دستور دائم للمؤمنين به ولكل عقاء الإنسانية في أي زمان أو مكان ، ولهذا ، فإن الحق نجده :

— اسم من أسماء الله الحسنى ، ليرفع الله من قيمته ، ويجعل من صفاته العليا تحقيق الحق على وجه الأرض وعبادته سبحانه بصفته الحق .

— أن الحق منحة إلهية للبشر جميعاً ، فهو سبحانه الحق ، وقد منح الحقوق للبشرية كافة على وجه الأرض منذ آدم وحتى قيام الساعة ، قال تعالى : ( وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ .. ) (٢) .

— أن الحق هو الدين ، والعبودية لله ، قال الله في محكم آياته : ( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ) (٣) ، وقال تعالى : ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) (٤) ، فالدين هو الحق الذي أنزله الله من السماء لينير طريق

١ — راجع : إسماعيل صبري مقلد ، الاستراتيجية والسياسة الدولية : المفاهيم والحقائق الأساسية ، بيروت ، مؤسسة الأبحاث العربية ، ١٩٨٥ م ، ط ٢ ، ص ٨٢ — ٨٤ .

٢ — من الآية ٢٩ سورة الكهف .

٣ — الآية ١٠٨ سورة يونس .

٤ — الآية ٥٦ سورة الذاريات .

البشرية حتى تتعرف على طريق الهداية من الضلال والعبادة الحقبة الخالصة  
لله عز وجل وإعطاء كل ذي حق حقه من البشر .

— الحق هو العدل ، فالإسلام إنما جاء في الأساس ليقيم ميزان العدل بين كافة  
المخلوقات ثم يؤكد على قيمة العدل بين الناس ، فالعدل في الإسلام هو القيمة  
العليا والحق الرئيسي للمسلمين وللناس كافة ، قال تعالى في القرآن الكريم :  
( ... إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ) (١) ، وقال سبحانه :  
(إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا  
بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) (٢) وقوله سبحانه :  
(إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ  
وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) (٣) .

— وكلمة الحق جاءت في القرآن الكريم بهذه المعاني جميعها ، فلقد جاءت كلمة  
الحق ٢٢٨ مرة في القرآن الكريم (٤) ابتداءً من قوله تعالى : (.. فَأَمَّا الَّذِينَ  
آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ..) (٥) الآية ٢٦ سورة البقرة وانتهاءً بقوله  
تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّاصُوا  
بِالصَّبْرِ) (٦) ، وجاءت كلمة حقه ٣ مرات في الآيات ١٤١ سورة الأنعام و٢٦  
سورة الإسراء و٣٨ سورة الروم وكلها تأكيداً لنعطي ذوي القربى والمساكين  
وابن السبيل حقوقهم من الزكاة والمودة والإحسان .

ونلاحظ أن أغلب التوجيهات الربانية في الحق جاءت لسيدنا محمد ﷺ ليضعها  
موضع التطبيق بين الناس وينفذها ، فلقد قال الله عز وجل ذلك صراحة : (إِنَّا

١ — الآية ٥٧ سورة الأنعام .

٢ — الآية ٥٨ سورة النساء .

٣ — الآية ٩٠ سورة النحل .

٤ — راجع هذه النصوص عن الحق : محمد فؤاد عبد الباقي ، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن  
الكريم ، بيروت ، مؤسسة جمال للنشر ، بدون تاريخ ، ص ٢٠٨-٢١٢ .

٥ — من الآية ٢٦ سورة البقرة .

٦ — الآية ٣ سورة العصر .



أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (١) ، وقال سبحانه : ( نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ ) (٢) ، ثم يقول الله للناس كافة : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ) (٣) ، ثم يعلنها صريحة أن الرسول ﷺ جاء بالحق للناس كافة : ( إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ) (٤) ، وكذلك لفظ ( قل ) ، وهو نداء إلهي من الله عز وجل لنبيه الكريم ﷺ ليوصل رسالته السمحة الحقّة للناس ، فارتبط تنفيذ الحق والحقوق بسيدنا محمد ﷺ ، الذي جاء ليطي الحقوق للبشرية جمعاء ، ومن هنا ترتبط سيرة سيدنا المصطفى ﷺ بحقوق الإنسان في التطبيق العملي والقولي واللفظي والتقريرى ...

— وفي سنة رسول الله ﷺ ، نجد أن النبي محمد ﷺ الذي أرسله الله عز وجل للناس كافة ، قد تضمنت سنته الشريفة الحق في أكثر من موضع ، ولم لا ؟ .. فالسنة الشريفة إما مقسرة ، أو موضحة ، أو شارحة لحق إنساني أو لقاعدة فقهية إسلامية ، أو واضحة لها ومؤسسة لها ، مثل أركان الإسلام من شهادة وصلاة وزكاة وصوم وحج ، فنجد القرآن الكريم قد حدد لنا الإطار العام أما باقى المنهج في تلك الأركان والعبادات فقد أرساها الإسلام من خلال سنة النبي ﷺ مصداقاً لقوله في الحديث الذي رواه البخاري في قوله : ( عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي سَلَيْمَانَ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَنَحْنُ شَبَابَةٌ مُتَقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ لَيْلَةً فَظَنُّنَا أَنَّا اشْتَقْنَا أَهْلَنَا وَسَلَّأْنَا عَنْهُمْ تَرَكَنَا فِي أَهْلِنَا فَأَخْبَرَنَا وَكَانَ رَفِيقًا رَحِيمًا فَقَالَ ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَعَلَمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ

١ — الآية ١١٩ سورة البقرة .

٢ — الآية ٣ سورة آل عمران .

٣ — الآية ١٧٠ سورة النساء .

٤ — الآية ١٠٥ سورة النساء .

ثُمَّ لِيَوْمِكُمْ أَكْبَرُكُمْ ) (١) ، فالسنة النبوية الشريفة هي المصدر الثاني للتشريع ، لأنها وحي من عند الله تعالى مصداقاً لقول الله الحق سبحانه : (وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ) (٢) ، وقوله عز وجل : (مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) (٣) ، وقوله سبحانه : ( ... وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ) (٤) ..

وإذا تمعنا في سنة الحبيب المصطفى ﷺ عن كلمة الحق نجد : كلمة الحقوق كجمع حق وردت في الكتب التسعة للأئمة العظام (٥) عدد : ٤١ مرة ، منها ٩ مرات رواها البخاري مثل حديث الحقوق بمعنى الشروط المحددة تجاه الآخرين : (باب الشُّرُوطِ فِي الْمَهْرِ عِنْدَ غَفْدَةِ النِّكَاحِ وَقَالَ عُمَرُ إِنَّ مَقَاطِعَ الْحُقُوقِ عِنْدَ الشُّرُوطِ وَلَكَ مَا شَرَطْتَ وَقَالَ الْمُسْنَوِيُّ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ صِهْرًا لَهُ فَأَتَتْهُ عَلَيْهِ فِي مُصَاهَرَتِهِ فَأَحْسَنَ قَالَ حَدَّثَنِي وَصَدَّقَنِي وَوَعَدَنِي فَوَفَّى لِي ) (٦) ، وه ٥ مرات لمسلم و٤ للترمذي ومرة واحدة للنسائي ومرتين لكل من أبي داود وابن ماجه و٨ مرات لمالك و٩ مرات لأحمد ومرة واحدة للدارمي ، كما وردت في الحديث : ( حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ وَجِبَتْ الْحُقُوقُ لِأَهْلِهَا وَلَمْ يَجْعَلْ لِمَنْ أَسْلَمَ أَوْ أُعْتِقَ قَبْلَ أَنْ يُقَسَمَ الْمِيرَاثُ شَيْئًا ) (٧)

١ - رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ٥٥٤٩ ورواه الدارمي في كتاب الصلاة ١٢٢٥ .

٢ - الآيات ٣ ، ٤ سورة النجم

٣ - الآية ٨٠ سورة النساء .

٤ - الآية ٧ سورة الحشر .

٥ - تم حصر هذه الأحاديث وعددها وتمت الاستعانة في نقل الأحاديث النبوية الشريفة من عمل المالتي ميديا الرابع الذي جمع أحاديث النبي ﷺ التي أخرجها الأئمة التسعة المذكورين : راجع : موسوعة الحديث الشريف للأئمة التسعة ، (C.D) صخر لبرامج الحاسب ، القاهرة ، الإصدار الأول ، ١٩٩٦ م .

٦ - رواه البخاري في صحيحه .

٧ - رواه الدارمي في سننه حديث رقم ٢٨٧٢ .

ومن هنا نجد الاهتمام الكامل لسيدنا محمد ﷺ وبقينه الأكيد وعزمه القوي على تأكيد وتوسيل الحقوق لأصحابها بكلمة الجمع للحق في كافة المجالات الإنسانية ، كما سنرى في ثنايا النص ..

أما كلمة الحق ، فاهتم بها الرسول ﷺ اهتماماً كبيراً وهو يعطىنا حقوق الإنسان ، فلقد جاءت كلمة الحق في الكتب التسعة للبخاري ومسلم والترمذي وأحمد والنسائي وأبي داود وابن ماجه ومالك والدارمي عدد : ٢٠١٨ حديثاً يحتوي كلمة الحق ، منها ٧٢٦ رواها أحمد و ٣٨٦ رواها البخاري و ١٧٦ رواها مسلم و ١٤٣ رواها الترمذي و ١٤١ رواها النسائي و ١٦١ رواها أبو داود و ١٢٧ رواها ابن ماجه و ٧٧ حديثاً رواها مالك و ٨١ حديثاً رواها الدارمي ، منها الحديث الذي ورد في سننه ، فعن عبد الله بن سعيد أنه قال : ( حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الزُّبَيْرَ جَعَلَ دُورَهُ صَدَقَةً عَلَى بَيْتِهِ لَا تَبَاعُ وَلَا تَوْرَثُ وَأَنَّ لِلْمَرْدُودَةِ مِنْ بَيْتِهِ أَنْ تَسْكُنَ غَيْرَ مُضَرَّةٍ ، وَلَا مُضَارٍّ لَهَا ، فَإِنْ هِيَ اسْتَقْنَتْ بِزَوْجٍ فَلَا حَقَّ لَهَا )<sup>(١)</sup> وهذا الحديث عن حقوق المرأة ، مما يدل على الاهتمام الكبير بالحق في سنة النبي ﷺ وحتى يخرس المتشككون في حماية الإسلام لحقوق الإنسان كافة ، وسنجد بين ثنايا هذه الدراسة معظم هذه الأحاديث النبوية الشريفة عن حقوق الإنسان المختلفة التي أصغى لها ربنا وبيّنها في القرآن أو على لسان نبيه الكريم ﷺ لأن رسالته للإنسانية كافة وهي رسالة الإسلام ، حيث أنها رسالة عالمية وصالحة لكل زمان ومكان ، وتتفق مع فطرة كل إنسان ولا تتصادم مع خصائص البشر ...

## ٢ - الإنسان :

وهو المقطع الثاني من مصطلح حقوق الإنسان ، وسنبحث عنه لتتعرف على مدى الاهتمام الإلهي بالإنسان ولصالح الإنسان سواء أكان طفلاً أو امرأة أو شاباً أو رجلاً عبداً كان أو حراً شيخاً كان أو فتاً أسوداً كان أم أبيضاً عربياً كان أو أوروبياً

<sup>١</sup> - رواه الدارمي حديث رقم ٢١٦٧ .

مسئلاً كان أو غير مسلم صالحاً كان أو فاسقاً ، فلكل البشر ولكل الناس حقوق واسعة في المنهاج الإسلامي :

— ففي اللغة العربية : ( لفظ الإنسان من إنس وهم جماعة من الناس وسمي به وبمَصْغَرِه ، والإنسان من الناس اسم جنس يقع على الذكر والأنثى والواحد والجمع واختلف في اشتقاقه مع اتفاقهم على زيادة النون الأخيرة ، فقال البصريون : من الأنس ، فالهمزة أصل ووزنه فعلان ، وقال الكوفيون : مشتق من النسيان ، فالهمزة زائدة ، ووزنه افعلان على النقص ، والأصل إنسيان على إفعلان ، ولهذا يرد إلى أصله بدون تصغير ، فيقال : إنسيان )<sup>(١)</sup>

وففي البحث عن معنى كلمة الإنس والإنسان في المعجم الوجيز نجد مايلي : ( الإنس خلاف الجن وهو الكائن الحي المفكر وجمعه أناسي والإنسانية خلاف السبئية وهي جملة الصفات التي تميز الإنسان أو جملة أفراد النوع البشري التي تصدق عليه الصفات ، والإنسي واحد الإنس )<sup>(٢)</sup>

ومن التعريفات اللغوية نجد لفظ الإنسان يعنى جميع البشر على سطح الأرض ذكوراً أو إناثاً ، دون النظر للغة أو الديانة أو اللون أو العدد أو الجنسية ...

— ففي القرآن الكريم نجد الإنسان قد سمي باسمه سورة كاملة من سور القرآن ألا وهي سورة الإنسان وهي السورة رقم ٧٦ وتقع في الجزء رقم ٢٩ من القرآن الكريم وعدد آياتها ٣١ آية قرآنية ، وهي سورة مدنية أنزلت بعد سورة الرحمن نظراً لأهمية الإنسان في منظومة الكون الذي أبدعها الله في خلقه ، فهي قد نزلت بعد السورة التي سيقراها الله عز وجل على عباده يوم القيامة ، والتي سميت باسمه عز وجل ، ومن هنا أكرم الله الإنسان وصان له حقوقه كاملة وهذا دليل على هذا الاهتمام البالغ ..

<sup>١</sup> — أحمد الفيوم المقرئ ، المصباح المنير ، مرجع سابق ، ص ١٠ .

<sup>٢</sup> — المعجم الوجيز ، مرجع سابق ، ص ٢٦ .

— جاء لفظ الإنسان في القرآن الكريم عدد ٦٦ مرة (١) وذلك بدءاً من قوله تعالى في سورة النساء : ( يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ) (٢) حتى ما قاله ربنا في سورة العصر : ( إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ) (٣)

وفي ذكر الإنسان ٦٦ مرة أكد الله عز وجل أنه خلق الإنسان في أحسن تقويم أي أعطاه حقوقه كاملة غير منقوصة لأن الخالق أبدع في خلق الإنسان كما أبدع في خلق الكون كله ، قال تعالى : ( لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ) (٤) ، ولم لا .. ؟ فلقد خلقه الله وعلمه البيان وبيّن له الحق من الباطل : ( الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ . عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ) (٥) .. وهذا الاهتمام القرآني بالإنسان يدل على تكريم الله للإنسانية جمعاء ، وجاء لفظ ( إنس ) عدد ١٨ مرة ، وجاء لفظ أناس عدد ٥ مرات وإنسيا وأناسي كل لفظ مرة واحدة ، ليكون لفظ إنسان ومشتقاته قد ذكر عدد ٩١ مرة في القرآن الكريم مما يدل على الاهتمام الكبير بالإنسان في القرآن كتاب الله الذي أنزله لهنير الطريق للبشرية كلها .

— وهناك لفظ مرادف تماماً للإنسان هو ( الناس ) فلا فرق بين لفظ الناس ولفظ الإنسان ، ونجد اهتمام القرآن الكريم بلفظ الناس لأن القرآن أنزل للناس كافة ، وجاء لفظ الناس عدد ٢٤١ مرة في آيات الذكر الحكيم (٦) بدءاً من الآية : ( وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ) (٧) وحتى الآية : ( مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ) (٨) ، ونلاحظ أن الله اختتم القرآن كله بلفظة ( الناس ) وبسورة الناس دليلاً على الاهتمام البالغ بالناس بصرف النظر عن

<sup>١</sup> — محمد فؤاد عبد الباقي : المعجم المفهرس ، مرجع سابق ، ص ٩٣-٩٤ .

<sup>٢</sup> — الآية ٢٨ سورة النساء .

<sup>٣</sup> — الآية ٢ سورة العصر .

<sup>٤</sup> — الآية ٤ سورة التين .

<sup>٥</sup> — الآيات ١-٤ من سورة الرحمن .

<sup>٦</sup> — محمد فؤاد عبد الباقي : المعجم المفهرس ، مرجع سابق ، ص ٧٢٦-٧٢٩ .

<sup>٧</sup> — الآية ٨ سورة البقرة .

<sup>٨</sup> — الآية ٦ سورة الناس .

لونهم ودينهم وجنسياتهم ، وهذه من عظمة القرآن الكريم كتاب الله المنير والمتكامل ، وجاءت آخر سورة باسم الناس من سور القرآن الكريم تكريماً لهم ، وعدد آياتها ٦ آيات عظيمة ...ومما جاء في لفظ الناس ويهمنا في موضوع الحقوق للناس كافة قوله تعالى : (كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُخَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ... ) (١) ، وقوله عز وجل : (كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُخَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (٢) ، وقال تعالى : (هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ) (٣) ، وقوله عز وجل : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) (٤) ، وقوله عز وجل لرسوله ﷺ : (مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا) (٥) ، وقوله عز وجل : (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) (٦) ، وغيرها من الآيات التي تبدأ بلفظ قل لمخاطبة الرسول ليخاطب الناس أجمعين ليعرفوا الحق والحقوق والواجبات .

١ - من الآية ٢٠٧ سورة البقرة .

٢ - الآية ٢١٣ سورة البقرة .

٣ - الآية ١٣٨ سورة آل عمران .

٤ - الآية ٥٨ سورة النساء .

٥ - الآية ٧٩ سورة النساء .

٦ - الآية ١٥٨ سورة الأعراف .

— وهناك ألفاظ قرآنية تخاطب مجموعة معينة من البشرية مثل لفظ النساء ، الذين هم شقاق الرجال ومن أهم عناصر الإنسانية ، وقد جاء هذا اللفظ ٤٠ مرة في القرآن ، وجاء بلفظ نسوة مرتين ، ولفظ نساؤكم ٤ مرات ، ولفظ نساؤنا مرة ، ونسائهم ٣ مرات ، ونساؤكم مرة ، ونسائكم ٥ مرات ، ونسائهم ٣ مرات ، ونسائهن مرتين ، وبمجموع ٦١ مرة ، بالإضافة إلى تسمية سورة كاملة من القرآن باسم النساء ، وهي السورة رقم ٤ في القرآن وتشمل ١٧٦ آية شريفة . وكلمة رجل : جاءت ١٦ مرة بلفظ رجل ، و ٨ مرات بلفظ رجلاً ، ومرة بلفظ رجلان ، و ٤ مرات بلفظ رجلين ، ولفظ الجمع رجال جاء ١٧ مرة ، و بلفظ رجالاً جاء ٩ مرات ، ولفظ رجالكم جاء مرتين ، بمجموع ٥٧ مرة ، وهناك لفظ المؤمنين كفئة من البشر آمنوا بسيدنا محمد ﷺ وأصبحوا مسلمين ، فجاء لفظ المؤمنين في القرآن ١٩٧ مرة ، ولفظ مؤمنات ٢٢ مرة ، ولفظ مؤمن ١٥ مرة ، ولفظ مؤمناً ٧ مرات ، بالإضافة إلى لفظ الذين آمنوا بعدد ٢٥٨ مرة ، وجاء بلفظ المناداة : ( يا أيها الذين آمنوا ) كثيراً ، وجاء لفظ الأنثى ١٨ مرة ، والآنثيين ٦ مرات ، والذكر جاء بعدد ١٢ مرة ، والذكور مرة واحدة ، ولفظ بشر جاء في القرآن الكريم ٢٦ مرة ، وجاء لفظ بشراً ١٠ مرات ، وبشريين مرة واحدة ، وهناك فئات أخرى من الناس ذكرهم القرآن كثيراً ...

أي أن القرآن قد اهتم اهتماماً كبيراً بالإنسان وبحقوقه من خلال النصوص القرآنية التي تُعلي من قيمة الإنسان وتقدس حقوقه كإنسان ...

— وفي السيرة النبوية الشريفة ، فمن خلال الكتب التسعة المذكورة سابقاً ، نجد اهتمام خاص بالإنسان ٢٠١ مرة منها ٤٠ للبخاري و ٣٠ لمسلم و ٦٦ لأحمد و ٦٦ للترمذي و ١٥ للنسائي و ١٤ لأبي داود و ٨ لابن ماجه و ١٦ لمالك و ٦ لداودي ومنها حديث عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ : ( أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ كَتَبَ إِلَى سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ أَنْ هَلُمَّ إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ سَلْمَانُ إِنَّ الْأَرْضَ لَا تُقَدَّسُ أَحْسَدًا وَإِنَّمَا يُقَدَّسُ الْإِنْسَانُ عَمَلُهُ وَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ جُعِلْتَ طَبِيبًا تُدَاوِي فَإِنْ كُنْتَ تُبْرِئُ فَنَعَمًا لَكَ وَإِنْ كُنْتَ مُنْطَبِئًا فَاحْذَرْ أَنْ تَقْتُلَ إِنْسَانًا فَتَدْخُلَ النَّارَ فَكَانَ أَبُو

الذَّرداء إِذَا قَضَى بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ أَذْبَرَ عَنْهُ نَظَرَ إِلَيْهِمَا وَقَالَ ارْجِعَا إِلَيَّ أَعِيدَا عَلَيَّ قِصَّتَكُمَا مُتَطَبِّبٌ وَاللَّهِ (١) ، والإسّ ورد ذكرها في الأحاديث النبوية الشريفة ٢٧١ مرة منها هذا الحديث عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ: ( نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ الْبَصَلِ وَالْكَرَاثِ فَغَلَبَتْنَا الْحَاجَةُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُنْتِنَةِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسُ ) (٢) ، والناس ذكرتهم الأحاديث النبوية الشريفة عدد ٥٧٩٠ مرة منها عن مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: ( حدثنا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ اشْتَكَيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ حَتَّى أَذْتُفْتُ فَدْخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغُودُنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَرَانِي إِلَّا لِمَا بِي وَأَنَا ذُو مَالٍ كَثِيرٍ وَإِنَّمَا يَرْتَنِي ابْنَةٌ لِي أَفَاتَصَدَّقُ بِمَالِي كُلِّهِ قَالَ لَا قُلْتُ فَيَنْصِفُهُ قَالَ لَا قُلْتُ فَالْثُلُثُ قَالَ الْثُلُثُ وَالثُّلُثُ كَثِيرٌ إِنَّكَ إِن تَتْرَكَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَتْرَكَهُمْ فَقَرَاءَ يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ بِأَيْدِيهِمْ وَإِنَّكَ لَا تَنْفِقُ نَفَقَةً إِلَّا أَجَرَكَ اللَّهُ فِيهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي فِي امْرَأَتِكَ ) (٣) ، والنساء جاءت في الأحاديث النبوية الشريفة في الكتب التسعة ١٢٤٨ مرة منها ما روي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: ( قَالَتِ النِّسَاءُ لِلنَّبِيِّ ﷺ غَلَبْنَا عَلَيْكَ الرِّجَالُ فَاجْعَلْ لَنَا يَوْمًا مِنْ نَفْسِكَ فَوْعَدَهُنَّ يَوْمًا لَقِيَهُنَّ فِيهِ فَوْعَظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ فَكَانَ فِيمَا قَالَ لَهُنَّ مَا مِنْكُنَّ امْرَأَةٌ تَقْدُمُ ثَلَاثَةً مِنْ وَلَدِهَا إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتِ امْرَأَةٌ وَاثْنَتَيْنِ فَقَالَ وَاثْنَتَيْنِ ، وقال أَبُو هُرَيْرَةَ: ثَلَاثَةٌ لَمْ يَبْلُغُوا الْحَنْثَ ) (٤) ، والمرأة ذكرت في كتب الأحاديث التسعة ١٢٩٣ مرة ومنها ما روي عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ( يَنْهَى أَنْ تُنَكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ عَلَى

١ - حديث رواه مالك ١٢٦١ .

٢ - رواه أحمد ١٤٤٨٣ .

٣ - رواه الدارمي ٣٠٦٥ .

٤ - رواه البخاري ٩٩ .



خَالَتَهَا وَأَنْ يَطَّ الرَّجُلُ وَكِيدَةٌ وَفِي بَطْنِهَا جَتِينَ لَعِيرِهِ (١) ، وورد ذكر الرجل في هذه الكتب ٣٥٤٦ مرة منها ما حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ بِهِ : ( حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ قَابُوسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ كَالْبَيْتِ الْخَرِبِ ) (٢) ، ولفظ الذين آمنوا ورد في هذه الكتب ٢٥٠ مرة منها ما أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ : ( حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَقْمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ ( الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ) شَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَا لَا يَظْلَمُ نَفْسَهُ ، قَالَ : لَيْسَ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ الشَّرْكَ أَلَمْ تَسْمَعُوا مَا قَالَ لَقْمَانَ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ : ( يَا بُنَيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ) (٣) ، بينما ورد لفظ المؤمنين ٦٩٥ مرة في الكتب التسعة منها ما حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ بِهِ قَالَ : ( قَالَ مَالِكٌ يَعْنِي ابْنَ مِغُولٍ أَخْبَرَنِي طَلْحَةُ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى أَوْصَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا قُلْتُ فَكَيْفَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْوَصِيَّةِ وَلَمْ يُوصِ قَالَ أَوْصَى بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ) (٤) ، أما لفظ المؤمنات فقد ورد في كتب الأحاديث التسعة ٦٥ مرة منها عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ : ( رَوَى عَمْرُو بْنُ مُعَاذٍ الْأَشْهَلِيُّ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا نِسَاءَ الْمُؤْمِنَاتِ لَا تَحْقِرَنَّ إِحْدَاكُنَّ أَنْ تَهْدِيَ لِجَارَتِهَا وَلَوْ كُرَاعَ شَاةٍ مُخْرَقًا ) (٥) ، كما ورد لفظ الأنثى في الكتب التسعة ٥٤ مرة منها ما حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِهِ : ( حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنْ عَمْرٍو عَنْ الْحَسَنِ قَالَ إِذَا أَوْصَى لِبَنِي فَلَانَ فَالذَّكَرُ وَالْأُنْثَى فِيهِ سَوَاءٌ ) (٦) ، كما ورد لفظ الذكر في هذه الكتب ٧٢ مرة منها ما حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى بِهِ : ( أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ النَّبِيُّ

١ - رواه مالك ٩٧٨ .

٢ - رواه الدارمي في سننه ٣١٧٢ .

٣ - رواه البخاري في صحيحه ٣١٧٥ .

٤ - رواه أحمد في مسنده ١٨٣٣٥ .

٥ - رواه مالك ١٥٨٤ .

٦ - رواه الدارمي ٣١٠٢ .

صَدَقَهُ رَمَضَانَ عَلَى الْحَرِّ وَالْعَبْدِ وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ قَالَ فَعَدَلَ النَّاسُ بِهِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ (١) ، وَلَفْظُ بَشْرٍ جَاءَ فِي هَذِهِ الْكِتَابِ ١٩٥ مَرَّةً مِنْهَا فَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ (حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ حَيَّانٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا خَطِيبًا فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَنِي رَسُولُ رَبِّي فَأُجِيبُهُ وَإِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ فَتَمَسَّكُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَخُذُوا بِهِ فَحُتَّ عَلَيْهِ وَرَغِبَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَأَهْلَ بَيْتِي أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (٢) ، وَلَفْظُ آدَمِيٍّ وَرَدَ فِي هَذِهِ الْكِتَابِ التَّسْعَةَ ٦٩ مَرَّةً مِنْهَا مَا عَنْ الْحَسَنِ : (أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ دَعَوَاتُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَدْعُوَ بِهَا يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَكْثُرُ تَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ فَقَالَ إِنَّ قَلْبَ الْآدَمِيِّ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا شَاءَ أَزَاغَهُ وَإِذَا شَاءَ أَقَامَهُ (٣) ، وَمَا رَوَى عَنْ يَحْيَى بْنِ جَابِرٍ الطَّائِفِيُّ عَنْ مُقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ قَالَ : (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مَلَأَ آدَمِيٍّ وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ بِحَسَبِ ابْنِ آدَمَ أَكَلَاتِ يَقْمَنُ صَلْبَهُ فَإِنْ كَانَ لَا مَخَالََةَ فَتَلَّتْ لَطْعَامَهُ وَتَلَّتْ لَشْرَابِهِ وَتَلَّتْ لِنَفْسِهِ ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرْفَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ نَحْوَهُ وَقَالَ الْمُقْدَامُ بْنُ مَعْدِي كَرِبَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (٤) ...

كُلُّ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ سِوَاءٍ عَنِ الْحَقِيقِ أَوْ عَنِ الْإِنْسَانِ ، وَغَيْرِهَا مِمَّا لَا مَجَالَ لِحَصْرِهِ مِنْ : وَصَايَا إِسْلَامِيَّةٍ ، وَمِنْ نَصَائِحَ ، وَمِنْ أَوْامِرَ ، وَمِنْ نَوَاهِ ، وَمِنْ فُرُوضَ

١ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ١٦٣٧ .

٢ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ ٣١٨٢ .

٣ - رَوَاهُ أَحْمَدُ ٢٣٤٦٣ .

٤ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ٢٣٠٢ .

، ومن واجبات ، ومن تعليمات ومنذوات ، ومن تعاليم إسلامية رفيعة ، تؤكد كلها حقوق الإنسان في كل زمان ومكان (١) ..

إن الحفاظ على حقوق الإنسان في الإسلام ليس فقط مجرد حق لكل إنسان أياً كانت دياناته أو جنسيته بوصفه إنسان ، بل هو أيضاً واجب عليه بحيث يأثم هو ذاته فرداً كان أم جماعة إذا فرط فيها ، فضلاً عن الإثم الذي يحول بين الإنسان وهذه الحقوق ، ذلك أنها في نظر الإسلام ليست مجموعة حقوق للإنسان ، وإنما هي ضروريات لتحقيق حكمة خلق الإنسان ورسالته في الحياة ، كما أنها ضرورات لا تتعلق بحق الإنسان فحسب ، بل أساساً تتعلق بحق المجتمع ، وبعبارة أخرى تتعلق بحق الله الذي يعطو فوق كل الحقوق (٢) . ونلاحظ أن الرسول ﷺ قد أعلن وثيقة هامة في حجة الوداع ، من خلال خطبته الشهيرة في هذه الحجة ، والتي نوردها هنا كمثال هام للحقوق الإنسانية الشاملة التي دعانا إليها ﷺ : ( عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلَ عَنْ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ فَقُلْتُ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بِنِ حُسَيْنٍ فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي فَتَزَعَّ زَرْيَ الْأَعْلَى ثُمَّ تَزَعَّ زَرْيَ الْأَسْفَلِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ ثَدْيَيْي وَأَنَا يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ شَبَابٌ فَقَالَ مَرَحَبًا بِكَ يَا ابْنَ أَخِي سَلْ عَمَّا شِئْتَ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْمَى وَحَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ فَقَامَ فِي نِسَاجَةٍ مُلْتَحِفًا بِهَا كُلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِهِ رَجَعَ طَرَفَاهَا إِلَيْهِ مِنْ صِغَرِهَا وَرِدَاؤُهُ إِلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمَشْجَبِ فَصَلَّى بِنَا فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ حُجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ بِيَدِهِ فَعَقَدَ تَسْنَعًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَثَ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحُجَّ ثُمَّ أَذِنَ فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَاجٌّ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْقَبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِنَمْرَةٍ فَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْنَوَاءِ فَرُحِلَتْ لَهُ فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ : ( إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ

١ - إسماعيل عبد الفتاح ، الأتوار البهية في الوصايا الإسلامية ، القاهرة ، الدار المصرية اللبنانية ، ١٩٩٩م ، ٦٠-٦٢ .

٢ - محمد شوقي الفنجري ، الإسلام وحقوق الإنسان ، أبوظبي ، مجلة منار الإسلام ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ، العدد ١٣٥ إبريل ١٩٩٢م ، ص ٧٨ .

أَمَرَ الْجَاهِلِيَّةَ تَحْتَ قَدَمَيَّ مَوْضُوعَ وَدِمَاءَ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةً وَإِنْ أَوَّلَ دَمٍ أَضْعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمَ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدٍ فَقَتَلْتَهُ هَذِلًا ، وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَ وَأَوَّلَ رَبَا أَضْعُ رَبَانَا رَبَا عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِنَ فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكَرَّهُوْنَهُ فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ وَلَكِنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقَهُنَّ وَكِسْوَتَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضْلُوا بِهِذِهِ إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ ؟ ، قَالُوا : نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَيْتَ وَتَصَدَّقْتَ ، فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةَ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكُتُهَا إِلَى النَّاسِ : اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ اشْهَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (١) .

ومن هذا الحديث الشريف — وهو وثيقة هامة وعظيمة وجامعة في مجال حقوق الإنسان — يمكن أن نستخلص منها بعض الحقوق الواسعة التي دعانا إليها رسول الله ﷺ ومنها : (٢)

- حرمة النفس والدماء .
- حرمة المال والأعراض .
- التسامح والعفو عن الدماء في الجاهلية .
- التحرير الاقتصادي للمجتمع من آثار الربا .
- الحقوق الواسعة للمرأة والتوصية بحسن المعاملة والعناية بها ، والاهتمام بها باعتبارها نصف المجتمع والدعوة لإقامة حياتها مع الرجل على الحب المتبادل والوفاء والمودة والسكينة .
- المساواة الكاملة بين الناس في كل زمان ومكان بصرف النظر عن اللون أو المكانة الاجتماعية أو الجنس .

<sup>١</sup> — رواه مسلم في صحيحه ٢١٣٧ ورواه أبو داود في سننه ١٦٢٨ وابن ماجه في سننه ٣٠٦٥ والدارمي في سننه ١٧٧٨ .

<sup>٢</sup> — هدى محمد فتاوى ومحمد محمد على قريش ، حقوق الطفل بين المنظور الإسلامي والمواثيق الدولية ، القاهرة ، مكتبة الأنجلو المصرية ، ١٩٩٨ م ، ص ٦١-٦٣ .

• المعالم الصحيحة للمجتمع القوى المتماسك الذي يسوده التعاون والوفاء والحب والبر والرحمة والتعاطف والخير والسعادة والطمأنينة والاستقرار والتقدم ، وهي كلها مداخل لحقوق الإنسان أو نتائج للتطبيق الكامل لحقوق الإنسان .

• أداء الأمانات لتقوية العلاقات الإنسانية في المجتمع الإنساني .

والحقوق في السنة النبوية الشريفة واضحة كل الوضوح وجليّة تمام الجلاء ، ومن هذا الحديث الشريف لرسول الله ﷺ نتذكر أن عاقبة إهدار حقوق الآخرين عاقبة وخيمة ولو كان ذلك بإهدار حق بسيط ، فلنتأمل هذا الحديث الشريف الجامع الذي يؤكد حرص الإسلام على حقوق الإنسان جامعة : **فَعَنْ مَعْبِدِ بْنِ كَعْبِ السَّلْمِيِّ عَنْ أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ( مَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَإِنْ كَانَ قَضِيْبًا مِنْ أَرَاكِ ) (١) ،** وبعد ذلك الحديث الشامل الجامع لحقوق الإنسان المؤكدة هل هناك شك في تأكيد الإسلام الحازم على كل حقوق الإنسان بمختلف أنواعها والعقوبة المشددة في الدنيا والآخرة على كل من يحارب هذه الحقوق كبيرها وصغيرها ، وياعظمة الإسلام في الضمان الكامل لكافة الحقوق الإنسانية ، وهي حقوق فرضها الخالق وضمنها الخالق بتعليمات إلهية غير قابلة للنقض ولا الاستئناف ... لأنها حامية حمى حقوق البشرية والإنسانية !!! ..

ولن نجد أبرع تحديد لحقوق الإنسان في الإسلام من قول صحابي جليل وهو جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه حين قال للنجاشي عن واقع العرب قبل وبعد الإسلام (١) فقال : **( كنا قوم جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الأرحام ونسيء الجوار ويأكل القوي منا الضعيف حتى بعث الله إلينا رسولاً منا نعرف**

<sup>١</sup> - رواه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان رقم ١٩٦ ورواه أحمد في باقي مسند الأنصار ٢١٢١٠ ومالك في الموطأ كتاب الأقضية ١٢١٥ والدارمي في سننه كتاب البيوع ٢٤٩٠ والنسائي في سننه كتاب آداب القضاء ٥٣٢٤ .

<sup>٢</sup> - راجع في ذلك : خالد محمد خالد ، رجال حول الرسول ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ١٩٨٧ م ط ٥ ، ص ٣٤٠ .

نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعائنا إلى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من الحجارة والأوثان ، فأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء ، ونهانا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات ، فصدقناه وآمنا به ، فغدا علينا قومنا فعذبونا وفتنونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث ، فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلادك ورغبنا في جوارك ورجونا ألا نظلم عندك ) فما أبلغ الكلمات عما جا به الإسلام للإنسان وحفظه لكافة حقوقه الإنسانية ...

وإذا تحدثنا عن حقوق الإنسان في الإسلام فإتنا نجدها عديدة متنوعة ، فهي مجموعة من الحقوق المتكاملة التي تؤدي لسعادة الإنسان ورفقه في الدنيا وكرامة منزلته في الآخرة فمن تمسك بهذه الحقوق كان له أجر ومكانة في الدنيا وثواب عظيم في الآخرة ، ولهذا أوردت المعاجم العربية مجموعة من الحقوق الإنسانية التي وردت في القرآن الكريم (١) وفي السنة النبوية ، ومنها : حقوق الإنسانية كافة ، حقوق ما في الأرحام ، حقوق المولود ، حقوق اليتيم ، حقوق السائل والمحروم ، حقوق المساكين ، كرامة الإنسان ، الحمل ، الرضاعة ، الأبناء ، الرجل ، الشيوخوخة ، حقوق ابن السبيل ، حقوق ذي القربى ، حقوق : الأسير ، التربية ، الوالدين ، الأرحام ، بناء الأسرة ، المرأة ، الزوج على الزوجة ، الزوجة على الزوج ، المودة والمعاشرة الزوجية ، الميت ، الجار ، العدالة ، التبني ، اللجوء ، استخدام الإنسان للطبيعة ، العمل والإنتاج ، الهجرة والإقامة ، الحياة ، الدية في النفس ، حرية الأقليات ، الحرية الدينية ، الشورى ، المساواة ، الحرية ، الأمن والأمان ، التملك ، التسامح ، الأموال ، الشارع والطريق ، المعارضة والأحزاب ، التعليم ... الخ من الحقوق الإنسانية العظيمة التي شرعها الإسلام لجميع البشر .

١ - كارشاف إدريس ، معجم الآيات القرآنية لحقوق الإنسان ، الرباط ، دار الأمان للنشر ومطبعة المعارف الجديدة ، ١٩٩٢م ، ص ٥٩٨-٦٠١ .

ولابد أن نوضح أن الحقوق في الإسلام ليست منحة من حاكم أو تشريعاً من منظمة دولية أو قراراً صادراً من سلطة محلية ، وإنما الحقوق لكل إنسان ملزمة بحكم ماتحها الله رب العالمين ، لذلك لا يسمح بالاعتداء عليها ولا يجوز التنازل عنها ، لأن الإنسان لا يستطيع العيش بدون الحقوق ، بل إن الحقوق للبشر هي المدخل الصحيح لإقامة مجتمع حر يتمتع الجميع فيه بالعدالة والمساواة ، وهذا المجتمع لا بد وأن يرفض كل ألوان الطغيان ويضمن لكل فرد فيه الأمن والحرية والعدالة والكرامة والمساواة ، وهذه الحقوق قد أرسى دعائمها الإسلام منذ خمسة عشر قرناً ، وعندما نتأمل مجمل هذه الحقوق الإنسانية في الإسلام اليوم نجدها وقد حافظت على الكرامة وطبقت المساواة الكاملة والعدالة المطلقة والحرية المسنولة الواسعة بما فيها حرية الاعتقاد ، وصان حقوق المرأة والطفل والشيوخ والعجوز المسن والمُعاق والأسير والمُحارب... الخ ، كما أن رسول الله ﷺ كان هدفه الذي حققه من خلال دعوته الإسلامية الخالدة هو : إصلاح الدنيا على أساس الدين !!!<sup>(١)</sup>.

وإذا كان الإسلام قد سبق النظم التشريعية العالمية بمئات السنين ، بتشريع إلهي قويم شامل للدنيا والآخرة ، ومتضمناً لحقوق الإنسان المتعددة ، ونظراً لأن كل العالم المعاصر ، وكل البشرية التي تعيش في ربوع الكرة الأرضية ليسوا جميعاً مسلمين ، وإنما يحتل المسلمون نسبة نحو سدس سكان العالم ، فمن الممكن ، كما قال أحد خبراء القانون الدولي<sup>(٢)</sup> : (استفادة العالم كله من الشريعة الإسلامية في مجالين رئيسيين لم يصل القانون الدولي حتى الآن إلى المستوى المأمول فيها ، في حين سبقت فيه الشريعة الإسلامية وما زالت تسبق ، وهما : المجال الأول ؛ هو اعتبار الفرد شخصاً قانونياً دولياً ، والمجال الثاني ؛ هو تلقح المبادئ الأخلاقية والمثالية

<sup>١</sup> - منصور الرفاعي عبيد ، نظام الحكم في الإسلام ، القاهرة ، الدار الثقافية للنشر ، ٢٠٠١ م ، ط ١ ، ص ٣٩-٤٠ .

<sup>٢</sup> - راجع : جعفر عبد السلام ، القانون الدولي الإنساني في الإسلام ، في ، القانون الدولي الإنساني : دليل للتطبيق على الصعيد الوطني ، تقديم أحمد فتحي سرور ، القاهرة ، المستقبل العربي بالاشتراك مع الصليب الأحمر ، ٢٠٠٣ م ، ص ٥٣ .

لشريعة القانون الدولي ، ففي كل من المجالين نجد في الشريعة الإسلامية أحكاماً متقدمة نحتاج إلى الاستعانة بها كلما أردنا أن نعيد النظر في قوانيننا وأن نطور أحكامها لتكون أكثر عدالة وأكثر فعالية ، بالإضافة إلى العديد من الإسهامات التشريعية الإسلامية في جعل حقوق الناس أكثر عمقاً وتحديداً وأقدر على النفاذ في القانون الدولي المعاصر) .

واستخدام لفظ حقوق يعنى تلقائياً لفظ واجبات ، ولذا سنكتفي بلفظ حقوق ، ولن نستخدم معه لفظ واجبات ، لأن كل ما هو حق لفرد هو واجب على آخر ، فحق الرعية واجب على الراعي وحق الوالد واجب على الولد وحق الزوجة واجب على الزوج ، وبالعكس حق الراعي واجب على الرعية .. الخ ، وما دامت حقوق الإنسان في الإسلام شاملة لجميع الأفراد على اختلاف مواقعهم وعلاقاتهم ، فقد أصبح ما هو الحق من وجه هو الواجب من وجه آخر (١) .

لقد وضع الإسلام للإنسانية جمعاء ، منظومة عملية وواقعية ، تعمل على تنظيم علاقة الإنسان بخالقه أولاً ، ثم وجّه هذه العلاقة لتطوير العلاقات الإنسانية داخل المجتمع الواحد ، وأحكم لها من الضوابط والواجبات ما يكفل لها حقوقها العامة والخاصة ، وعلى أسس راسخة ، لتكون صياغة عملية وجدية لحماية الحقوق وفق مصلحة الإنسان كفرد ، ومصلحته في المجموعة البشرية ، وكما قال أحد المفكرين المسلمين (٢) : (إن صياغة التعاليم الإسلامية لحقوق الإنسان في حد ذاتها نقلة حضارية في حياة البشرية كافة ، ونجد في هذه التعاليم حداً فاصلاً بين ماضي هذه الإنسانية ، وما قاسته من عذاب ونصب فيما مرّت به من أجيال متعاقبة وقد سجلته

١ - وائل أحمد علام ، الاتفاقيات الدولية لحقوق الإنسان ، القاهرة ، دار النهضة العربية ، ١٩٩٩م ، ص ٣٢٧ .

٢ - السيد على بن السيد عبد الرحمن آل هاشم ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية : مستقبل الأمة الإسلامية ، ٩-١٢ مايو ٢٠٠٣م ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات والمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، ٢٠٠٣م ، ص ٣٣٣ - ٣٣٤ .



أقلام تاريخية موثقة ، وبين ما مهدت وهدت إليه التعاليم الإسلامية الخالدة التي شرّعت الأحكام العظيمة في مجال حقوق الإنسان المعاصر) .. ( وتمتاز الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان عن غيرها من النظريات والرؤى الوضعية بكونها تحمل طابع الشمول والاستيعاب لجميع جوانب الإنسان الروحية والمادية ، لأن الإسلام لا يعتد في نظامه ورؤاه إلا عن طريق الإيمان المنبعث عن اقتناع حر ونزيه ، وعن إرادة غير مقيدة بأي نوع من أنواع القيود المقيدة للإرادة أو الخادشة لها ) ..

فالمقصود إذن بحقوق الإنسان في الإسلام هو بيان مفهوم حقوق الإنسان في النظام الإسلامي ، وذلك على أساس أن النظام الإسلامي هو ذلك الذي يتفق مع ما ورد في أحكام القرآن الكريم وما بيّنته السنة الشريفة ، وهو النظام الذي طبّق في عهد الرسول محمد ﷺ وفي عهد الخلفاء الراشدين ، ذلك أن الإسلام قد كفل للإنسان حقوقه منذ لحظة ميلاده ، وزاد على ذلك حقوق الإنسان قبل أن يولد ، فالإسلام يقرر الحقوق ويصون الكرامة ويحمي الإنسان كإنسان في كل زمان ومكان ، وبدون أي تفرقة أو تمييز ...

فالأصل في الإسلام هو كرامة الإنسان وكفالة الحقوق والحريات له (١) .  
ونجد أن حقوق الإنسان في الإسلام واجبة للتطبيق ، لأنها جزء من العقيدة وليست مجرد أفكار جميلة يشجع الناس على العمل بها ، كما أن هذه الحقوق تتصف بالشمولية ، حيث ينطلق الدين الإسلامي في معالجته لكافة الظواهر ، بما في ذلك حقوق الإنسان ، من تعاليمه السمحة حول الوحدة العالمية لجميع أبناء البشر ، المبنية على الأخوة الإنسانية التي ترفض الاستعباد والذل والقهر والظلم والعُدوان ، وهذه الأخوة هي وحدة متكاملة مبنية على العدالة والحرية والاحترام ، ترفض

١ - أنور أحمد رسلان ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية : مستقبل الأمة الإسلامية مايو ٢٠٠٣ م ، المرجع السابق ، ص ٣٤٢ - ٣٤٣ .

استعباد الشعوب والدول لبعضها البعض على أساس عنصري أو مذهبي ، ولذلك ،  
فالدعوة الإسلامية دعوة إنسانية عظيمة وشاملة (١).

ومن هنا .. نبدأ دراستنا الواسعة لحقوق الإنسان في الإسلام ، وخصوصاً في  
السُّنة النبوية الشريفة ، لأنها المصدر الثاني للتشريع الإسلامي والمُكملة لكتاب الله  
العظيم : القرآن الكريم ، تلك الحقوق التي شرَّعها الخالق سبحانه ، فليس من حق  
البشر كائناً من كان أن يُعطلها أو يعتدي عليها ، ولا تسقط حصانتها الذاتية: لا بإرادة  
الأفراد تنازلاً عنها ، ولا بإرادة المجتمع ممثلاً فيما يقيمه من مؤسسات أياً كانت  
طبيعتها وكيفما كانت السلطات المخولة لها ، إنها حقوق شملت المسلم وغيره ،  
كما شملت الكافر وأهل الكتاب ، والأبيض والأسود والأحمر والأصفر ، والعبد  
والحر والخدام والسيد والأعمى والبصير ، وشملت الرجل والمرأة والطفل  
والمعاق والمسننين والأصدقاء والأعداء والترب والعجم ، فكل منهم له حقوقه  
وعليه واجباته ..

---

١ - إسماعيل أمين الحاج حمد نواضة ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام  
الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية : مستقبل الأمة الإسلامية ، ٩-١٢ مايو  
٢٠٠٣م ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات والمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، ٢٠٠٣م ،  
ص ٣٦٢ - ٣٦٣ .

الباب الأول  
حقوق وحرريات عامة  
في الإسلام



# الباب الأول

## حقوق وحریات عامة

### في الإسلام

جاء الإسلام بنظام حیاتی متكامل من أجل سعادة الإنسان في دنياه وإثابته في أخراه ، ولذلك ، جاء الإسلام بحقوق إنسانية عديدة ، وبمبادئ فريدة ، في كل شؤون الحياة ، وذلك لأن الإسلام قد أعلی شأن القيم الإنسانية من خلال منظور شامل متكامل ، والذي شرعه الله تعالى للعباد من أجل المجتمع المثالي الذي يعيش فيه المسلم ...

ولقد جاء الإسلام بالعديد من حقوق الإنسان وحریاته العامة التي لها شأن كبير في حياة المسلم والإنسانية جمعاء ، وفي سبيل رفعة وإعلاء شأنه كمخلوق وهبه الله عز وجل العقل والتفكير لينظر هل يستغل ما منحه

الله من نعمة كبرى لإسعاد نفسه بها أم لا ؟ ، وهذه الحقوق الإنسانية الرئيسية التي أعلاها الإسلام كانت كلها من أجل كرامة الفرد وقوة المجتمع ..

ولذلك ، فقد جاءت هذه الحقوق والحريات العامة من ثنايا منظورها الواسع الشامل ، لتتشكل بها الحياة الإنسانية ويتميز بها أتباع الأنبياء ، ولم لا ... ؟ ، فحقوق الإنسان : ( لم تُعرف ولم تُطبق بشكل حقيقي إلا على أرض الإسلام ، أما في غير دول الإسلام فلم تطبق بل بقيت مجرد نظريات كُتبت ولم تتجاوز القرطاس ، إن أحسن الحقوق التي مُنحت للإنسان هي الحقوق التي تضمنتها مبادئ الإسلام وتعاليمه السمحة ، لأن مصدرها من عند الله العالم بأسرار الكون وما يحتاجه وما يلائمه ) (١) .

ومن هنا ، سنقف في هذا الباب طويلاً ، من خلال دراسة علمية متأنية ، أمام العديد من الحقوق التي أعلّى الدين السماوي ( الإسلام الحنيف ) من شأنها ، مثل العدالة والحرية والمساواة والإخاء والأمن والالتزام والتسامح ، بصفتها الحقوق الرئيسية في المفهوم الإسلامي الإنساني الشامل .

١ - إسماعيل أمين الحاج حمد نواهضة ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، مرجع سابق ، ص ٣٧٠ - ٣٧١ .

الفصل الأول  
حق الحرية  
لكافة البشر  
في المنظور الإسلامي





# الفصل الأول

## حق الحرية لكافة البشر

### في المنظور الإسلامي

في فترة من الزمن ، استبد الإنسان القوى بأخيه الإنسان الضعيف واستنذله وقهره ، وفي نفس الوقت ألغى القوى عقله وعبد غير الذي خلقه وسجد للشمس والقمر والحجارة والأشجار ، وعبد المخلوقات الطبيعية ظناً منه أنها تحميه ، وقلد الضعفاء أسيادهم ، وانقلبت موازين الحياة ، ومال ميزان العدل وعلاً ميزان الظلم ، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ، واقتضت مشيئة الله عندئذ أن يبعث الله النبي الخاتم الذي على يديه يتحرر العقل من ذل الهوى ويتحرر الإنسان من ظلم أخيه الإنسان ، وكان ميلاد هذا النبي الخاتم ﷺ إيذاناً ببزوغ شمس الحرية على العالم الإنساني بأسره ، وامتن الله على البشرية عندئذ بقوله وهو يخاطب

هذا النسبي العظيم ﷺ : (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) (١)...

لذلك ، واجه النبي ﷺ البشرية ، وهو يثق في نصر الله الذي أرسله رحمة للعالمين ، فلم يضعف ولم تلين قواه ، وإنما تحمل الأذى في شجاعة وصبر وهمة لم تعرف الإنسانية أحداً تحمل مثل ذلك على مر السنين والأعوام ...

وأصبح النبي ﷺ هو محرر البشرية من ذل العبودية ومن ذل الهوى ومن ظلم الإنسان لأخيه الإنسان واستذلاله .. وأصبحت الحرية في الإسلام ضرورة للإنسان أينما كان ، فالحرية في المفهوم الإسلامي ضرورة من أجل تحقيق إنسانية الإنسان بالمعنى الفردي والجماعي والاجتماعي ...

فالحرية مبدأ من المبادئ التي يقوم عليها التشريع الإسلامي بشكل عام ، وخصوصاً إذا نظرنا إلى منهج الإسلام في تحرير الإنسان من العبودية والرق وقد كان ذلك منتشراً على نطاق واسع في بداية ظهور الإسلام ، فشجع الإسلام أتباعه على تحرير الرقاب وعلى الثورة على العبودية المقيتة ، بالحث على تحرير العبيد والاقتران بهم ومعاملتهم معاملة حسنة ، تمهيداً لإلغاء العبودية تدريجياً عن طريق تحرير العبيد بأساليب متنوعة ككفارة ليمين الظهار أو قسم بالله أو غير ذلك من التقرب إلى الله عند المقدرة وعن طريق الحث على حسن المعاملة ، وكذلك تحرير الأمهات الذين ينجبون من الرجال الأحرار الذين يعاشرون الإماء اللواتي تحت أيديهم ويستم ذلك بشكل فوري ومباشر ، ثم جعل الإسلام من بعد ذلك مبدأ الحرية من أهم الحقوق لكافة البشر مسلمين وغير مسلمين ، لا تفرقة بينهم في حق الحرية ، ونذكر هنا كلمة لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب لأحد ولاته ( متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً ؟ ) ...

## ١ - مفهوم الحرية قيمة إسلامية :

١ - الآية ٢٢ سورة الأنفال .

الحرية في الإسلام مقدسة ، فهي كحياته سواء ، وهي الصفة الطبيعية الأولى التي يولد بها الإنسان ، ففي حديث لرسول الله ﷺ روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا عَلَى الْمَلَةِ وَقَالَ مَرَّةً كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ وَيَشْرَكَانِهِ ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَنْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ ؟ ، قَالَ : اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ ) (١) ، فيوجب الإسلام توفير ضمانات الحرية للأفراد ولا يُجيز تقييدها أو الحد منها إلا بسلطان الشريعة وبالإجراءات التي تقررها ..

فالحرية ينظر إليها على أنها أحد العناصر الأساسية اللازمة للفرد باعتباره كائناً اجتماعياً أو عضواً في جماعة ، بل توصف بأنها جزء من حياة الإنسان بها ومن أجلها يحيا ، كما أن الحرية كما يعرفها البعض بأنها : (حق الفرد في أن يفعل ما يشاء بشرط ألا يضر الآخرين) ، فالحرية في الفكر الإنساني ليست مطلقة ، بل ولا يمكن تصور قيامها مطلقة دون حدود وقيود ، وتبلورت الحرية لتقوم في جوانبها العديدة على عدة حقوق مثل حق الممارسة ، وفي مقدمتها الحرية الشخصية وحرية الملكية وحرية الرأي والعقيدة والاجتماع ، إلى جانب سائر الحريات التي أطلق عليها الحريات السياسية ، وهي تلك التي تخول الفرد المشاركة في إدارة شؤون الحكم عن طريق الانتخاب والتصويت والاستفتاء والترشيح ، فالحرية من وجهة نظر البعض ، هي مراكز قانونية للأفراد ، ولا يمكن ممارسة الحرية بغير تنظيم يحميها من اعتداء الآخرين ويمنع الآخرين من الاعتداء على حرية الفرد ، فالحرية من أهم الحقوق المقررة للإنسان في الشريعة الإسلامية ، ولكن لهذه الحرية حدود مجتمعية حتى لا تكون حرية الأفراد عدواناً على حق غيره (٢) ، ولا يسمح للفرد أن يتعدى حريته في نفسه أو محيطه ، وفي ذلك الأمر يحدثنا رسول الله ﷺ : فَبِعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ

١ - رواه أحمد ٩٨٥١ ، ورواه البخاري ١٢٧٠ ومسلم ٤٨٠٣ ومالك ٥٠٧ والترمذي ٢٠٦٤ وأبو داود ٤٠٩١ .

٢ - محمد كامل حته ، القيم الدينية والمجتمع ، القاهرة ، دار المعارف ، سلسلة إقرأ ، العدد ٣٨٦ ، يوليو ١٩٨٣م ، ص ٨٥-٨٧ .

اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : ( مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهْتَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا فَكَانَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيبِنَا خَرْقًا وَلَمْ نُؤْذِ مَنْ فَوْقَنَا فَإِنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَوْا وَنَجَوْا جَمِيعًا ) (١).

ويسبين بعض المفكرين أن العدالة هي أقوى ضمان لحماية الحقوق والحريات ، لأن العدالة تصون وتحصن وتحافظ على الحريات وتحمي ممارستها من أي زلل أو شطط ، وهذا الرأي يتفق مع ما جاء به الإسلام من إعلاء قيمة العدالة لتكون الحق الرئيسي وقيمة القيم في المجتمع الإسلامي والإنساني (٢) ...

فالحرية حق أساسي في الفكر الإسلامي وفي الحياة الإسلامية السياسية والاجتماعية ، وأيضاً هي قيمة تتشكل وتتبع قيمة العدالة . فالحرية مفتوحة في الإسلام بشرط أن تكون في إطار المبادئ الإسلامية وبشرط ألا تأخذ أضراراً للآخرين وبالتالي لا تحقق ظلماً للآخرين . فالحرية هي أساس أي وجود إنساني ، وسلب الحرية هو سلب لحقوق الإنسانية ، لأن الله خلق سيدنا آدم على الفطرة وفطره على الحرية ، يفعل أو لا يفعل ، ليبقى مسؤولاً عن اختياره للشيء وفعله ، فآدم قد عبد ربه مختاراً وأكل من الشجرة المحرمة مختاراً ، ولذلك فوجوده الإنساني مرهون بتلك الحرية التي منحها الله إياها ، والحرية لا تكون إلا بالعدل وإلا صارت فوضى ، فالفرد يحتاج إلى الحرية وذلك من خلال احتياجه للعدالة وللقانون الذي يفرض لتحقيق العدالة والمساواة بين الرعية ، فالقانون والعدالة تشكلان رادعاً لنفس الإنسان

١ - رواه البخاري ٢٣١٣ والترمذي ٢٠٩٩ وأحمد ١٧٦٣٨ .

٢ - راجع : د. حسني درويش عبد الحميد ، القضاء حصن الحريات ، القاهرة ، دار المعارف ، سلسلة اقرأ ، العدد ٥٢٩ ، ١٩٨٦ ، ص ٢٦ ، ٢٧ ، ١٥٠ .

ونوازعه ، كما أنه في نفس الوقت يحفظ للفرد حريته من أي عدوان أو جور من قبل الآخرين (١) .

فالحرية عامة في الإسلام وتشمل كافة الجوانب من حرية الرواح والمجيء وحماية شخصه من أي اعتداء وعدم جواز القبض عليه ومعاقبته إلا بمقتضى الشرع وحريته في التنقل والخروج من الدولة والعودة إليها وحريته في إبداء رأيه والاحتفاظ بعقيدته وحريته في اختيار عمله وحرمة دمه وماله وعرضه إلى غير ذلك من معاني الحرية ، والإسلام قد كفل هذه الحريات كأسمى ما تكون كفالة الحريات (٢) . فالإنسان في المفهوم الإسلامي ليس بمخلوق ولا عبد ولا مربوب إلا لله تعالى ، ولذلك لا يفرض على الإنسان أن يطيع أحد من بني جنسه إلا إذا كانت الطاعة في أمر معروف يؤدي إلى مصلحة فردية أو جماعية ، وليس للإنسان أن ينال منصب الحاكمية المطلقة على أخيه الإنسان ، كما لا يرغم إنسان على امتثال غيره لمجرد أنه أمره غير أمر الله تعالى ..

لذلك فإن الغاية الرئيسية لنزول القرآن هي أن ينزع عن رقبة الإنسان عبودية غير الله ويمنحه الحرية التامة في الرأي والتفكير وإعلان ما في ضميره بعد أن يجعله عبداً لله الذي له الطاعة المطلقة ، وأن القرآن هو الكتاب الذي حارب عبودية الإنسان للإنسان ، وهو لا يعترف لأي فرد بحقه في أن يحل لنفسه ما يشاء أو يجعل من نفسه حاكماً تكون أوامره ونواهيها مطاعة بصورة تكسبه مكانة الإله المعبود بالنسبة للذين يطيعون ، فالتوحيد من نتاجه اللازمة الحرية (٣) .

## ٢ - الحرية الشخصية هبة إلهية :

- ١ - راجع : سمير فرج ، الولاء بين علم النفس والقرآن ، القاهرة ، المتحدة للطباعة والنشر ، ١٩٨٩م ، ص ١٠٢ - ١٠٣ .
- ٢ - محمود غزلان ، حقوق الإنسان في الإسلام ، القاهرة ، دار التوزيع الإسلامية ، ٢٠٠٢م ، ط ١ ، ص ١٤ .
- ٣ - راجع : أبو الأعلى المودودي : مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة ، الكويت ، دار القلم ، ١٩٧٧م ، ص ٩٢ - ٩٣ .

كما أن الحرية في الإسلام ليست منحة من مخلوق لمخلوق ، يَمَن بها عليه إن شاء أو يسلبها منه متى شاء ، بل هي حق قرره الله تعالى للإنسان بمقتضى فطرته الإنسانية ، فهي حق ثابت ودائم بحكم الطبيعة والشرعية جميعاً ، فالله تبارك وتعالى خلق الإنسان ومنحه حق الحياة وكرمه وفضله وبناء على ذلك منحه حقوقاً وحرريات ثابتة في شريعته وأعطاه العقل والإرادة ليكون مسؤولاً عن تصرفاته وأعماله ، ولذلك ، فالإرادة مناط الحرية ، وهي مقيدة بالشرع الإسلامي ، والشرعية الإسلامية إذ تقرر مسؤولية كل فرد مكلف عن أعماله وتصرفاته ولا تكون المسؤولية إلا حيث تكون الحرية ، فقرر الشرخ الحرية والحقوق المختلفة كمنح إلهية لا فضل لمخلوق فيها ، ومن نتائج تلك الحرية التي فرضها الشرع : أنها تتمتع بقدر كبير وعظيم من الهيبة والاحترام والقداسة ويشكل ذلك ضماناً لعدم السطو عليها من قبل الحكام ، كما أن تكييفها على أساس أنها منحة إلهية وقد أكسبت صبغة دينية احترامها نابع من داخل النفس ، هذه الحريات غير قابلة للإلغاء أو النسخ ، كما أنها تكون خالية من الإفراط والتفريط بمعنى الإفراط في حقوق الأفراد وحرياتهم على حساب مصلحة الجماعة أو التفريط في حقوقهم وحرياتهم لمصلحة السلطة ، لأن الماتح لهذه الحريات هو الله تعالى بتشريع منه ولا يحق للأفراد أن يغالوا فيها ولا الدولة تزيد في سلطاتها على حساب الأفراد .

كما تتصف الحرية في الإسلام بصفات هامة مثل الشمول بمعنى شمول نظام الحقوق والحريات لكل الحقوق والحريات سواء منها ما يسمى بالحقوق والحريات التقليدية أو الحقوق الاجتماعية أو السياسية أو الاقتصادية ، كما أنها تتصف بالعمومية أي أنها عامة لكل المواطنين الخاضعين للنظام الإسلامي دون تمييز بينهم في تلك الحقوق بسبب اللون أو الجنس أو اللغة أو حتى العقيدة . كما أن الحرية في الإسلام تتميز بأنها كاملة ابتداءً وغير قابلة للإلغاء ، لأنها جزء من الشرعية الإسلامية ومن خصائصها الكمال لاتصافها بصفة مشرعها وهو الله عز وجل ، كما أن من خصائصها أنها ليست مطلقة في النظام الإسلامي ، وإنما هي مقيدة بعدم الإضرار بمصالح الجماعة ، تطبيقاً لمبدأ لا ضرر ولا ضرار ، وهذا يـ العـ

المطلق في الإسلام وفي الحياة. فمثلاً حق الملكية أقره النظام الإسلامي للأفراد ولكنه لم يجعله مطلقاً بل قيده بقيود تضمن مصلحة الجماعة وكذا كل الحريات الأخرى<sup>(١)</sup>. والإسلام لم يكتف بتقرير صيانة النفس وحمايتها ، بل أقر حرية العبادة وحرية الفكر وحرية الاختيار لكل شيء : مثل حرية اختيار المهنة التي يمارسها لكسب معيشته وحرية الاستفادة من جميع مؤسسات الدولة<sup>(٢)</sup>.

إن الحرية في الإسلام حرية فردية وجماعية ، فالفرد حر ولكن يجب أن تكون هذه الحرية منضبطة على قيم الحق وأدب الجماعة والغرف السائد ، فمثلاً إذا أعلن الإنسان الخروج عن عقيدة الإسلام فهو مرتد لأنه أعلن على الملأ عدم اعترافه بالله بعد أن آمن به ، فإن قال هذه حريتي ، فالرد عليه بأن الحرية مصونة بالحفاظ على حقوق الآخرين مع الانضباط على القيم الأخلاقية ، وما دمت قد خرجت على نظام المجتمع ولم تحترم مشاعر من حولك فجزاؤك ما حدده الحق سبحانه ، هذا لأن الشريعة الإسلامية التي أباحت حرية الاعتقاد وعملت على صيانة هذه الحرية وحمايتها من التيارات الملحدة والمذاهب الهدامة مثل عبادة النار والشيطان وخلافه ، واعتبرت أن هذا خروجاً عن دين الله واعتداءً على حرية الآخرين ، كما أن شرط دخول الإسلام أن يكون عن اختيار وبدون أي إكراه وأن تكون قوى العقيدة مؤمناً حقاً .

ولقد ألزمت الشريعة الإسلامية الناس أن يحترموا حق الغير في اعتقاد ما يشاء وفي تركه في حدود قيم الدين وما تمليه عليه عقيدته ، وإن كان هناك ما يخالف عُرف المجتمع وتقاليده فيتم ذلك في السر بحيث لا يعلم بذلك أحد ، فالحرية الشخصية في الإسلام هي حرية مطلقة بشرط عدم الإضرار بالآخرين وعدم المساس

<sup>١</sup> - راجع : فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، الإسكندرية ، مركز الإسكندرية للكتاب ، بدون تاريخ ، ص ص ٢٥٤-٢٥٨ .

<sup>٢</sup> - راجع : محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، القاهرة ، المكتب المصري الحديث ، ١٩٧٥م ، ص ١٢٢-١٢٨ .

بهم وعدم ظلمهم ، لأن الحرية التي تتبع من العدالة تحقق للناس الخير والسعادة والاستقرار

— ونلاحظ أن الإعلان العالمي لحقوق الإنسان قد أقر هذا الحق الذي قرره الإسلام مباشرة وصراحة على أنه هبة إلهية ، فقال الإعلان العالمي بعد ١٤٠٠ سنة من تقرير هذا الحق الإنساني ، في المادة الأولى : ( يولد جميع الناس أحراراً .. ) ثم جاء في المادة الثالثة ليقرر الإعلان الدولي ( لكل فرد الحق في الحياة والحرية ) وجاءت المادة الثامنة من الاتفاقية الدولية بشأن الحقوق المدنية والسياسية التي تبنتها الجمعية العامة للأمم المتحدة في ١٦ ديسمبر عام ١٩٦٦م وأصبحت نافذة في ٢٣ مارس ١٩٧٦ بعد تصديق ٣٥ دولة عليها لتقرر : ( ١ - لا يجوز استرقاق أحد ويحرم الاسترقاق والاتجار بالرقيق في كافة أشكالهما . ٢ - لا يجوز استعباد أحد ) وجاءت المادة التاسعة من نفس الاتفاقية لتعلن ( لكل فرد الحق في الحرية والسلامة الشخصية .. ) (١) وهي نفس الحقوق التي شرعها الإسلام لأن الحرية هبة إلهية للناس كافة ولا تكون العبودية إلا لله الخالق ، ولا يجوز استعباد الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً ، وبهذا ، لم يفعل المجتمع الدولي سوى تقنين بعض الحقوق التي وضعها الإسلام قبل ذلك بألاف السنين ، كما نلاحظ أن التصديق على الاتفاقية أو العهد الدولي للحقوق المدنية والسياسية تطلب مهلة للدول ١٠ سنوات كاملة ( لأنه تفكير بشري ) وهي وما فررته الجمعية العامة للأمم المتحدة هي نفس الأفكار التي قررها النبي ﷺ في المدينة والتي أسس عليها الدولة والمجتمع الإسلامي وأعلى من بنيانه بالتشريع السماوي ، ولكن يلاحظ الفرق

١ - راجع نص الإعلان العالمي لحقوق الإنسان ، المجلة الدولية للعلوم الاجتماعية ، اليونسكو ، العدد ١٥٨ ، ديسمبر ١٩٩٨م ، ص ١١ ، ١٢ . وراجع أيضاً : محمد عبد الشافي اللبان ، حقوق الإنسان المعاصر ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات ، ١٩٧٩م ، ص ٣٥ ، ٥٤ ، ٥٥ . وأيضاً : راجع أحمد أبو الوفا ، الحماية الدولية لحقوق الإنسان ، في إطار منظمة الأمم المتحدة والوكالات الدولية المتخصصة ، القاهرة ، دار النهضة العربية ، ٢٠٠٠م ، ط ١ ، ص ٢٩ .



الزماني لأن التشريع الرباني قرر ذلك منذ ١٤٠٠ سنة ، وأعلن أن الحرية هبة من الله لجميع البشر ..

### ٣ - مواجهة الإسلام للعبودية ( الحرية للعبيد ) :

عندما بعث الرسول ﷺ كانت الإنسانية تعاني من التمزق النفسي والتفكك الاجتماعي والاحلال الخلقي والفوضى والاضطراب ، وكان ذلك من أسباب انتشار الرق في المجتمع بأسره ، ومكة أم القرى وهي التي تنبأ فيها النبي ﷺ ، وقد بدأ ينشر دعوته ويبلغ رسالة ربه ، كان الرق فيها أحد الأعمدة الاقتصادية التي تمثل كياناً عظيماً لا يمكن الاستغناء عنه بين عشية وضحاها ...

ولذلك لزم الأمر أن يكون إلغاء الرق وإعتاق العبيد بالتدريج ، حتى لا تحدث فجوة اقتصادية يكون من ورائها انهيار المجتمع وعدم تماسكه ، وكان من حكمة الرسول ﷺ وهو النبي العظيم الذي جاء ليعالج الخلل الاقتصادي والاجتماعي والسياسي في المجتمع الإنساني أن يحث أتباعه أصحاب المال على شراء العبيد وعتقهم استنقاذاً لهم من ذل العبودية وإعادة الحرية المسلوبة منهم إليهم ، خاصة وأن الذين دخلوا في الإسلام من أول الأمر كان كثير منهم من العبيد والأرقاء ، وقد استجاب لهذه الدعوة شخصيات متميزة كأيبي بكر وعثمان رضي الله عنهما ، وقد بدأ الأمر يسري بين أهل مكة بأن محمداً يعتق العبيد ويجالسهم ويخالطهم ويتعاش معهم ويحسن إليهم ، وانتهاز مشركوا مكة هذه الفكرة أو تلك النظرية وذهبوا للرسول محمد ﷺ وقالوا له :

— لن نؤمن لك حتى تطرد العبيد من مجلسك ولو أصبحوا أحراراً ، لأنه لا يجوز لنا نحن السادة أن نتساوى بهم ويجالسونا في مجلس واحد ، فنحن الأشراف الأغنياء أصحاب الكلمة وهم خدمننا وعبيدنا ، فلا تسوى بيننا وبينهم في المجالس أبداً ..

وسكت الرسول ﷺ برهة ليفكر في الأمر ويناقش هذا العرض ، وإن كان لم يؤمن به ، ولكن الله الرحمن الرحيم عالج القضية بحكمة وأنزل قرآناً يتلى على مسامع الدنيا بأسرها يقول فيه الحق جل جلاله : (وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا . وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَعِثُوا يُعْاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ) (١) ، وقال الحق سبحانه وتعالى حول نفس القصة : (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ) (٢) ...

ونلاحظ أن الله عز وجل عاتب النبي ﷺ كما بيّنه في القرآن الكريم وذلك عندما أقبل النبي ﷺ على الأغنياء وأعرض عن رجل أعمى جاءه يسئله الموعظة ، بينما الأغنياء قد انصرفوا عن النبي ﷺ كلية ، فأنزل ذلك في القرآن ليكون أمام أعيننا عظة وعبرة ، حيث قال الحق : (عَبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يُزَكَّى . أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى . أَمَّا مَنْ اسْتَعْتَى . فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى . وَمَا عَلَيْكَ أَلَا يَزَكَّى . وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى . وَهُوَ يَخْشَى . فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ) (٣) ..

من هذا يتبين لنا أن النبي محمداً ﷺ هو محرر العبيد بالتدرّج والرفق واللين ، فلقد أعلن الإسلام أن العبودية لله وحده ، حيث قال الحق في كتابه الكريم : (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) (٤) .

فواجه الإسلام الواقع الذي بدأ فيه وحيث تنتشر العبودية فيه من المشرق للمغرب ، وقد تم ذلك بإجراء ثوري شديد ولكنه يتسم بالرفق والتسامح وفي ضوء

١ - الآيتان ٢٨ ، ٢٩ سورة الكهف .

٢ - الآية ٥٢ سورة الأنعام .

٣ - الآيات ١-١٠ سورة عبس .

٤ - الآية ٥٦ سورة الذاريات .

الواقع وفي ظل الممكن ، فتم تجفيف جميع الروافد وكل المصادر التي تمتد نهر الاسترقاق بالمزيد والجديد من الأرقاء ، ثم وسع الطرق التي تؤدي إلى تجفيف نهر الاسترقاق والعبيد لتحريرهم ، وذلك عن طريق :

— ترغيب الإسلام في عتق الأرقاء : وذلك بجعل العتق من العبودية قريبة يتقرب بها الإنسان إلى ربه ، فمن أعتق رقيقاً أعتق الله بكل عضو منه عضواً من أعضاء معتقه من عذاب النار ، وهذه دعوة عامة شاملة للعفو والعتق لكل العبيد على وجه الأرض .. وقد أعلن ذلك النبي العظيم سيدنا محمد ﷺ حين قال في حديثه الشريف كما يقول البخاري : (عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَرْجَانَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّى فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ) (١) ، وَعَنْ سَعِيدِ ابْنِ مَرْجَانَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ ( مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ إِرْبٍ مِنْهَا إِرْبًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ ) (٢) . وروى عَنْ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَرْجَانَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : ( سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ مِنْهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّى يَغْتِقَ فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ قَالَ وَفِي النَّبَابِ عَنْ عَائِشَةَ وَعَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَوَاتِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ وَأَبِي أُمَامَةَ وَعُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَكَعْبُ بْنُ مَرَّةٍ قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَابْنُ الْهَادِ اسْمُهُ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسَامَةَ بْنِ الْهَادِ وَهُوَ مَدَنِيٌّ ثِقَةٌ قَدْ رَوَى عَنْهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ ) (٣) ، وروى عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ مَوْلَى آلِ الزُّبَيْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَرْجَانَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : ( قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ إِرْبٍ مِنْهُ إِرْبًا مِنَ النَّارِ حَتَّى أَنَّهُ لَيَغْتِقُ بِإِلْيَدِ

<sup>١</sup> — رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ٦٢٢١ .

<sup>٢</sup> — رواه الإمام مسلم في صحيحه حديث رقم ٢٧٧٥ .

<sup>٣</sup> — رواه الترمذي حديث رقم ١٤٦١ .

النِّدَّ وَبِالرَّجُلِ الرَّجُلَ وَبِالْفَرْجِ الْفَرْجَ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ سَعِيدٌ نَعَمْ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ لِعَلَّامٍ لَهُ أَفْرَةٌ غَلَمَاتُهُ أَذْغَ لِي مُطَرِّيًّا قَالَ فَلَمَّا قَامَ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ أَذْهَبْ فَأَنْتَ حُرٌّ لَوَجْهِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (١) .

— جعل الإسلام تحرير الرقيق من مصارف الصدقات وبيت المال العام يقوم بذلك ، وذلك بواسطة تشريع دقيق لتحرير العبيد والرقيق ، قال تعالى في القرآن الكريم : ( إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ) (١) ، فالآية تعني الوجوب لحماية المسلم من الوقوع في هالوة الاسترقاق ، والتكافل الاجتماعي في سبيل حماية العامة مسلمين كانوا أو غير مسلمين من الرق والعبودية ، فكان الزكاة والصدقات جعلها الله سياجا واقيا من الرق والعبودية .

— العديد من الذنوب الصغيرة والكبيرة والتي تقع من المسلم جعل الإسلام كفارتها عتق رقبة من الاسترقاق والعبودية ، ومن أمثلة ذلك :

• الدعوة إلى تحرير الأرقاء بشرائهم من مالكيهم وإعتاقهم من الاسترقاق تقرباً من الله تعالى ، وذلك مصداق لقول الحق عز وجل : (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ) (٢) ، فالآية تعني أن تحرير الرقاب من العبودية وسيلة للتقرب من الله عز وجل وأساس من أسس حسن عبادته ولو من البر العام وفعل الخير ..

١ — رواه الإمام أحمد في مسنده رقم ٩٠٧٢ .

٢ — الآية ٦٠ سورة التوبة .

٣ — الآية ١٧٧ سورة البقرة .

• جعل عقوبة من يقتل إنساناً خطأ تحرير رقبة مؤمنة لمحو العبودية والرق من الوجود ، قال تعالى : (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ) (١) ، فتحرير الرقاب هو الوسيلة الأساسية للتكفير عن ذنب القتل الخطأ أيًا كان ...!!

• جعل الإسلام كفارة اليمين تحرير رقبة ، ليتسع الطريق أمام تحرير العبيد ، وفي ذلك يقول الحق : (لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ) (٢) ، والحلف بالله كذباً فيه ضياع لحقوق الآخرين ، وهذا العقاب دعوة لعدم الحلف الكاذب في الحديث مع الإصرار على ذلك ...

• عقوبة الظهار للنساء تحرير رقبة ، حتى لا يعود الزوج لترديد لفظ الظهار والذي يجعل زوجته كامه ، قال تعالى : (وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تُوعِظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) (٣) ، وكذلك جعل الإسلام عقوبة الإفطار في نهار شهر رمضان بوقوع الرجل على زوجته عتق رقبة ، توسيعاً لدائرة تجفيف نهر الاسترقاق .

١ - الآية ٩٢ سورة النساء .

٢ - الآية ٨٩ سورة المائدة .

٣ - الآية ٣ سورة المجادلة .

• جعل الإسلام الخوف من الله والطمع في جنته واثقاء ناره مفتاحه تحرير رقية من العبودية ، مصداقاً لقول الحق : (وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ. فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ. وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ. فَكُّ رَقَبَةٍ..)(<sup>١</sup>) ..

وهكذا نرى أن كثير من الذنوب والخطايا للمسلم ، تكفيرها تحرير العبيد كوسيلة للتقرب من الله سبحانه وتعالى ...

— الدعوة لمعاملة العبيد والأرقاء معاملة طيبة كالأحرار تماماً ، مما يجعلهم عبيداً اقتصادياً على السادة المالكين لهم ، مما يجعلهم يتجهون لتحريرهم ، وذلك من خلال الحقوق التي شرعها الإسلام للأرقاء ، ومنها :

# رفع عن كاهلهم التكليف بما لا يطيقون .

# مساواتهم بسادتهم مساواة تامة .

# إلغاء كلمة عبد وأمة من مصطلحات الحياة الاجتماعية .

# زواج المالك بفتاته ( أمته ) إذا هي أنجبت منه وصارت أم الولد

وغيرها من الحقوق في الطعام والكسوة ، مصداقاً لقول النبي ﷺ : ( للمملوك طعامه وكسوته ولا تكلفونه من العمل ما لا يطيق )(<sup>٢</sup>) ، وقال ﷺ : ( لا يقل أحدكم عبدي وأمتي ، وليقل : فتاي وفتاتي )(<sup>٣</sup>) ، وفي حديث نبوي شريف رواه عن آدم بن أبي إياس ( حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا وَاصِلُ الْأَخْذَبِ قَالَ سَمِعْتُ الْمَغْرُورَ بْنَ سُوَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا ذَرٍّ الْغَفَارِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَعَلَيْهِ حَلَّةٌ وَعَلَى غَلَامِهِ حَلَّةٌ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي سَأَلْتُ رَجُلًا فَسَأَلَنِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ ﷺ أَعِيرْتَهُ بِأَمِّهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ إِخْوَانَكُمْ خَوَّلَكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا تَكْلَفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَأَعِينُوهُمْ )(<sup>٤</sup>) ، وعن واصل الأخذب قال : ( أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ الْمَغْرُورَ بْنَ سُوَيْدٍ قَالَ لَقِيتُ أَبَا ذَرٍّ بِالرَّبِذَةِ وَعَلَيْهِ

<sup>١</sup> — الآيات ١٠ — ١٣ سورة البلد

<sup>٢</sup> — رواه مسلم وابن حنبل ومالك في الموطأ .

<sup>٣</sup> — رواه البخاري ومسلم وأبو داود وابن حنبل .

<sup>٤</sup> — رواه البخاري في صحيحه رقم ٢٩ ، ورقم ٢٣٥٩ ورواه الترمذي .

ثَوْبٌ وَعَلَى غَلَامِهِ ثَوْبٌ فَذَكَرَ مَعَاهُ أَيَّ مَعْنَى الْحَدِيثِ الَّذِي بَعْدَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَجَّاجٌ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَخْذَبِ عَنِ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ حَجَّاجٌ سَمِعْتُ الْمَعْرُورَ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا ذَرٍّ وَعَلَيْهِ خُلَّةٌ قَالَ حَجَّاجٌ بِالرَّبِذَةِ وَعَلَى غَلَامِهِ مِثْلُهُ قَالَ حَجَّاجٌ مَرَّةً أُخْرَى فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَذَكَرَ أَنَّهُ سَأَلَ رَجُلًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَغَيَّرَهُ بِأَمْرِهِ قَالَ فَأَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّكَ أَمَرُوا فَبِكَ جَاهِلِيَّةٌ إِبْخَوَاتُكُمْ خَوَلُوكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَكْسُهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا تَكْلَفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَأَعْيِنُوهُمْ عَلَيْهِ (١) .

— حرم الإسلام استرقاق الحر دون سبب مشروع ، وفي نفس الوقت ألغى الإسلام كل الأسباب للاسترقاق ما عدا الأسر في الحرب ، لأن الإسلام أقر لكل إنسان حقه الكامل في الحرية (٢) .

وتظهر السنة النبوية المطهرة بجلاء تحريم الإسلام للاسترقاق عموماً وبشكل بات ، قال النبي ﷺ : ( أوصاتي جبريل بالرفق بالرفيق حتى ظننت أنه سيضرب له أجلاً يخرج فيه حراً ) وفي رواية أخرى ( حتى ظننت أن الناس لا تستعبد ولا تستخدم ) (٣) .

وقال سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ( متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا ) عندما جاءه المصري يشكو ضرب ابن الأكرمين وهو ابن عمرو بن العاص له (٤) ، ولقد شدد عمر بن الخطاب في هذا الصدد حين يكون المسترق عربياً فقال : ( ليس على عربي ملك ) (٥) .

١ — رواه الإمام أحمد في مسنده برقم ٢٠٤٦١ .

٢ — عبد الحليم عويس ، المسلمون في معركة البقاء ، القاهرة ، دار الاعتصام ، ١٩٧٩م ، ص ٦٨-٧٠ .

٣ — عمر يوسف حمزة ، حقوق الإنسان في القرآن الكريم ، القاهرة ، مركز الكتاب للنشر ، ١٩٩٨م ، ص ٢٥ .

٤ — عمر يوسف حمزة ، المرجع السابق ، ص ٢١ .

٥ — رواه البيهقي في سننه ج ٩ ص ٧٣ ، والشوكاني ج ٨ ص ٤ .

— وجعل الإسلام عدة طرق لتحرير الرقاب وإنهاء العبيد والعبودية والرق من على وجه الأرض من خلال عدة وسائل إضافية منها (١) :

- المكاتبية : وهي إعطاء العبد الحق في شراء نفسه من سيده بمال يتفقان على تسديد أقساطه في مواعيد معينة .
- التدبير : وذلك إذا قال السيد لعبده : أنت حر عن دبر مني ، قاصداً بعد إداره عن الدنيا ، فعنقه حينئذ لازم بمجرد وفاة سيده .
- تحرير الابن لأمه ، فالجارية التي تلد لسيدها ولداً تصير حرة ، ولا يجوز لسيدها بيعها في حياته ، وتسمى أم الولد .
- من عذب مملوكه أو مثّل به عتق عليه عملاً بقول رسول الله ﷺ : ( من عذب مملوكه أو مثّل به عتق عليه ) (٢) ، وعن عبد الله بن يوسف : ( أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شَرِكًا لَهُ فِي عَبْدٍ فَكَانَ لَهُ مَالٌ يَكْفِي ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيمَةٌ عَدْلٍ فَأَعْطَى شُرَكَاءَهُ حِصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدَ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ ) (٣) .
- التطوع والتنافس في فعل الخير ابتغاء مرضاة الله تعالى ، كما فعل سيدنا أبوبكر رضي الله عنه عندما أعتق بلالاً وغيره من الأرقاء بعد أن اشتراهم ، بل مدحه رسول الله ﷺ وأشاد به كما جاء في الحديث الذي روي عن عبد العزيز بن أبي سلمة : ( عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ الْمُنْكَدِرِ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَأَعْتَقَ سَيِّدَنَا يَعْنِي بِلَالًا ) (٤) .

١ — على عبد الواحد وافي ، حقوق الإنسان في الإسلام ، القاهرة ، دار نهضة مصر ، ١٩٦٧ م ، ط ٤ ، ص ٢٠٧ وما بعدها .

٢ — رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ٢٣٣٨ .

٣ — ورواه مسلم وأحمد والترمذي ومالك .

٤ — رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ٣٤٧١ .



وهكذا ، نجد أن الإسلام أكد على حق البشرية كلها في الحرية ، فالتحق من العبودية تأكيد إسلامي لأن البشر كلهم من آدم وحواء ، فالعبودية لله وحده ، والإنسان حر بطبيعته ولا ينتقص من حريته أي شيء ، وقد أعلن الإسلام هذا الأمر قبل ظهور حقوق الإنسان الحديثة بألف سنة وأكثر ، إن شريعة الإسلام أتاحت للعالم كله القضاء على الاسترقاق والعبودية ، وحقاً فإن سيدنا محمد ﷺ هو محرر العبيد .

— كما أكد الإسلام على حرية الأفراد من العبودية أكد أيضاً على حرية الشعوب والدول والأمم في الحياة الحرة الكريمة ، فلا يجوز لشعب أن يعتدي على حرية شعب آخر ، وللشعب المعتدى عليه أن يرد العدوان ويسترد حريته بكل السبل الممكنة وعلى المجتمع الدولي مناصرته ومساندته ومساندة كل شعب يجاهد من أجل حريته ، قال الله سبحانه : (وَلَمَنْ اتَّصَرَ بِغْظِ ظَلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ) (١) ، ويتحمل المسلمون في ذلك واجباً في إقامة حرية الشعوب على وجه الأرض وعدم المساس بها (٢) .

— وإذا قارننا بين المنهج الإسلامي المتكامل في تحرير العبيد ، والذي جاء من نحو ١٥ قرناً من الزمان ، بالقانون الوضعي الذي لم يتضمن ما يسمى بالصيغة التنفيذية ليكون تأثيره مفعولاً ، ففي الإعلان العالمي لحقوق الإنسان الذي أقرته الجمعية العامة للأمم المتحدة في العاشر من ديسمبر ١٩٤٨ م ، جاءت المادة الأولى لتعلن في عمومية شديدة : ( يولد جميع الناس أحراراً متساوين في الكرامة والحقوق وقد وهبوا عقلاً وضميراً وعليهم أن يعامل بعضهم بعضاً بروح الإخاء ) ، وجاءت المادة الرابعة لتقول : ( لا يجوز استرقاق أو استعباد أي شخص ويحظر الاسترقاق وتجارة الرقيق بكافة

١ — الآية ٤١ سورة الشورى

٢ — وائل أحمد علام ، الاتفاقيات الدولية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٢٨ .

أوضحاها (١) وفي هذه النصوص أول اعتراف رسمي بإلغاء العبودية من العالم الإنساني ، وإن هذه النصوص كانت خطوة هامة في سبيل رقي وسمو البشرية بعد عهود الذل والاستعباد ، وتعتبر نهاية لبداية مهّد لها الإسلام لإلغاء الرّق والعبودية وتتويجاً للجهود الإسلامية في هذا الشأن وإن كان للإسلام سبق في هذا الإلغاء التدريجي منذ نحو ١٤٠٠ عام هجري .. وكما يقول أحد الفقهاء المتخصصين (إن الإعلان العالمي لحقوق الإنسان غير ملزم من الناحية الشكلية إلا لمن يقبله ، إلا أنها من الناحية الموضوعية فإن إلزامية القواعد التي تضمنها الإعلان يرجع إلى كونها قننت قواعد تتعلق بحقوق الإنسان استقرت في ذاكرة المجتمع الدولي باعتبارها كذلك وباعتبار الكثير منها استجمعت ركني العرف المادي والمعنوي مثل النص بـ : لا يمكن أن يخضع الإنسان لسلق أو العبودية) (٢) وذلك بالرغم من تقنين الإسلام لمبادئ التحرر من الرق والعبودية منذ نحو ١٤٠٠ سنة سابقة لتاريخ هذا الإعلان العالمي ...

#### ٤ - الحرية أساس للحكم في الإسلام :

فالحرية من القواعد التي جاء بها نظام الحكم في الإسلام ، ونستطيع أن نقرر أن الحريات العامة على اختلاف أنواعها للأفراد والجماعات قد أحلت محلها في الشريعة الإسلامية ، فالإسلام نصّ على كل الحريات الفردية وحرية المعتقد ( الحرية الدينية ) وعلى الحريات السياسية والاجتماعية بمختلف أنواعها ومنها حرية الفكر والحريات المعنوية والحرية الاقتصادية وحرية التجارة والتملك والصناعة والرأي والكلمة

١ - راجع نص الإعلان العالمي لحقوق الإنسان ، المجلة الدولية للعلوم الاجتماعية ، اليونسكو ، العدد ١٥٨ ، ديسمبر ١٩٩٨م ، ص ١١، ١٢. وراجع أيضاً : محمد عبد الشافي اللبان ، حقوق الإنسان المعاصر ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات ، ١٩٧٩م ، ص ٣٥ .

٢ - أحمد أبو الوفا ، الحماية الدولية لحقوق الإنسان ، في إطار منظمة الأمم المتحدة والوكالات الدولية المتخصصة ، القاهرة ، دار النهضة العربية ، ٢٠٠٠م ، ط ١ ، ص ٢٨ ، ٢٩ .

وحسرية التنقل والحركة وكلها وليدة التكريم الإلهي للإنسان والتي يحيا الإنسان بمقتضاها حياة كريمة، ومن هذه الحريات:

### أ - الحرية الدينية أو حرية المعتقد :

كانت هناك ديانات سماوية موجودة ، وما زالت مع ملل ونحل ومذاهب وضعية، وعلى الرغم من أن دعوة الإسلام جاءت إلى الناس كافة ، فإن القرآن الكريم قد تضمن مبدأ الحرية الدينية في عدة مواضع ، منها عدم إكراه أحد على اعتناق الدين ، يقول الله سبحانه: (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ..) (١) ، أي لا تكسروها أحد على الدخول في دين الإسلام ، فالنفي بمعنى النهي ، ونزلت هذه الآية حينما استأذن بعض الصحابة الرسول ﷺ في إكراه أولاد بني النضير الذين جلوا عن المدينة على الإسلام ومنعهم من الخروج مع آبائهم اليهود ، غير أن الرسول ﷺ لم يأذن بذلك ، وكان ذلك قبل فتح مكة ، وتوضح الآية أيضاً أن الإيمان ، وهو أصل الدين وجوهره ، هو عبارة عن إذعان النفس عن طوعية وإرادة الله سبحانه ويستحيل أن يكون الإذعان بالإلزام والإكراه ، وإنما يكون بالبيان والبرهان والإقناع . ويروى في سبب نزولها عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أنها نزلت في رجل من الأنصار يقال له أبو الحصين كان له ابنان نصرانيان وكان هو مسلماً ، فقال للنبي ﷺ : ألا استكرههما ، فإتھما قد أبيا إلا النصرانية؟ فأنزل الله الآية ، كما يروى أنه حاول إكراههما فاختصموا إلى النبي فقال الرجل : يا رسول الله أيدخل بعضي النار وأنا أنظر إليه ، فنزلت الآية المذكورة ، وعن هذه الآية الكريمة أيضاً قال الأستاذ الأمريكي والمستشرق إدوين كالغري : ( في القرآن الكريم آية تفيض بالصدق والحكمة يعرفها المسلمون جميعاً ويجب أن يعرفها غيرهم لأنها آية عظيمة (وذكر الآية) (١) ...

<sup>١</sup> - البقرة الآية ٢٥٦ .

<sup>٢</sup> - صالح بن حسين العايد ، حقوق غير المسلمين في بلاد الإسلام ، الرياض ، دار كنوز أشبيليا ، ٢٠٠٣ م ، ط ٤ ، ص ٣٠ .

ولم يسرغم الإسلام مخالفيه على الدخول فيه ، بل ترك لغير المسلمين الحرية الكاملة فسي أن يبقوا على دينهم ، فلا يجبروا على اعتناق الإسلام ، وذلك بنص القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ، فالله عز وجل يقول لنبيه ﷺ : ( وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ) (١) ، والرسول ﷺ كان يُخَيِّرُ النَّاسَ بَيْنَ الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ أَوْ الْبَقَاءِ عَى دِينِهِمْ ، ولكن بعد أن يعقد معهم عهداً يطمنون به على دينهم وأعراضهم وأموالهم ويتمتعون بدمية الله ورسوله ولذلك سموا ( أهل الذمة ) (٢) ، وفي حديث شريف عن سُلَيْمَانَ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ ﷺ : ( اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ اغْزُوا وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَمْتَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيَذَا وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ فَأَيَّتُهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَسَلِّهُمْ الْجِزْيَةَ فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ ) (٣)

فالإسلام أعطى لكل فرد في ظله حق الحرية في أن يختار بين الكفر أو الإيمان ، كما أن التاريخ الإسلامي كله يخلو من فرض المسلمين لدينهم بالقوة والإكراه على الرعايا غير المسلمين أو حدث اضطهاد لأي شعب لإكراه أفرادهم على اعتناق الدين ،

١ - سورة يونس الآية ٩٩ .

٢ - صالح بن حسين العايد ، حقوق غير المسلمين في بلاد الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٢٨-٢٩ .

٣ - رواه مسلم حديث ٣٢٦١ ، ورواه أيضاً ابن ماجه ٢٨٤٩ والدارمي ٢٣٣٥ .

ولذلك جاء في عهد عمر بن الخطاب لأهل القدس: " هذا ما أعطى عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان : " فأعطاهم أماناً لأنفسهم وكنائسهم وصلباتهم ، فلا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من خيرها ولا من صليبهم ولا يكرهون ولا يضار أحد منهم " ، وهذا نفس ما أعطاه أيضاً عمرو بن العاص لأهل مصر عند فتحها ، حيث أعطاهم أماناً على أنفسهم وملتهم وأموالهم وكنائسهم وصلباتهم وبرهم وبحرهم (١) .

ويتبع هذه الحرية الواسعة أيضاً حرية المناقشات الدينية ، فينصح الله تعالى المسلمين أن يلتزموا العقل والمنطق في مناقشاتهم مع غير المسلمين من أهل الأديان الأخرى وأن يكون أساس الإقناع هو الحجة والدليل المنطقي ، قال تعالى : " ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ " (٢) .

وليس قول الحق سبحانه وتعالى لإتاحة الحرية الدينية على مصرعيها: (لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ) (٣) ، وهذا بالنسبة للكافرين عموماً في بلاد الإسلام وفي البلاد الأخرى ، فما بالناس بأهل الكتاب فإن الحق واضح في حرية المعتقد ...

ويستمر حماية حرية العقيدة في الإسلام بأسلوبين : الأسلوب الأول ؛ إلزام الناس بأن يحترموا حق الغير في اعتقاد ما يشاء ، فكل فرد حر في عقيدته في إطار أحكام الشريعة الإسلامية ، والأسلوب الثاني ؛ إلزام صاحب العقيدة بأن يعمل على حماية عقيدته ، على أن يتم ذلك في إطار أحكام الشريعة الإسلامية ، والتسليم بحرية العقيدة

١ - راجع : السيد أحمد المخزنجي ، العدل والتسامح الإسلامي ، مكة المكرمة ، رابطة العالم الإسلامي ، سلسلة دعوة الحق ، العدد ٦٧ ، يونيو ١٩٨٧م ، ص ص ٢٥ - ٢٦ ، وأيضاً : السيد علي بن السيد عبد الرحمن آل هاشم ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٣٦ .

٢ - الآية ١٢٥ سورة النحل .

٣ - الآية ٦ سورة الكافرون .

يتطلب : (١) التسليم بحرية المناقشات الدينية ، وبالتالي فإن حرية العقيدة وحرية المناقشات الدينية مكفولة للجميع في المفهوم الإسلامي ، للمسلمين ولغير المسلمين ، على أن يكون ذلك في حدود النظام العام ، وبما لا يدعو للفتنة أو يثير الانقسام والانشقاق في البلاد ، وذلك لأن عقد الذمي يتضمن إقرار الذمي على عقيدته وعدم التعرض له بسبب ديانتته ، كذلك يكفل الإسلام حرية ممارسة الشعائر الدينية للمسلمين ولغير المسلمين .

فحرية الاعتقاد في الإسلام هي أول الحقوق الإنسانية التي يثبت له بها وصف إنسان ، كما يقول كبار المفكرين ، لأن الذي يسلب إنساناً حرية الاعتقاد إنما يسلبه إنسانيته ابتداءً ، ولذلك فلا عجب أن يعتبر مفكروا الإسلام حرية الاعتقاد أسبق الحريات العامة لأنها بمثابة القاعدة والأساس (٢) ، ومن أهم الآيات القرآنية الدالة على الحرية وعدم الإكراه في الإسلام قول الله سبحانه : (وَكُلُّ شَاءِ رَبِّكَ لَأَمِّنٌ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ) (٣).

ومما سبق نجد أن الإسلام قد قرر مبادئ سمحة نبيلة بشأن حرية العقيدة تتمثل فيما يلي : عدم إكراه أحد على ترك دينه واعتناق الإسلام ، وحرية المناقشات الدينية في دعوة غير المسلمين إلى الإسلام ووجوب الالتزام الاقتناع بالحسنى وبالمنطق ، والقتال من أجل درء الفتنة حتى عن غير المسلمين ، وإباحة الاجتهاد في فروع الشريعة لكل قادر عليه ، ومن حق المسلمين في الدول الإسلامية أن يعيشوا وفق عقيدتهم وغيرها من المبادئ (٤).

وكما يقول الإمام محمد عبده : "كان معهوداً عند بعض الملل ، ولا سيما النصارى ، حمل الناس على الدخول في دينهم بالإكراه ، وهذه المسألة ألصق بالسياسة منها ،

---

١ - أنسور أحمد رسلان ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية : مستقبل الأمة الإسلامية مايو ٢٠٠٣ م ، المرجع السابق ، ص ٣٤٤ .

٢ - عمر عبد الحفيظ الجبوسي ، مهلا يا دعاة حقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٥ .

٣ - الآية ٩٩ سورة يونس .

٤ - محمود غزلان ، حقوق الإنسان في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٢٨-٣٠ .

بالدين ، لأن الإيمان ، وهو أصل الدين وجوهره ، عبارة عن إذعان النفس ويستحيل أن يكون الإذعان بالإلزام والإكراه وإنما يكون بالبيان كما جاء الإسلام بذلك " (١)

— والحرية الدينية الكاملة في الإسلام يقابلها كلام عام في المواثيق الدولية ، ففسي المسادة الثامنة عشر من الإعلان العالمي لحقوق الإنسان تنص على : ( لكل شخص الحق في حرية التفكير والضمير والدين ويشمل هذا الحق حرية تغيير ديانته أو عقيدته وحرية الإعراب عنها بالتعليم والممارسة وإقامة الشعائر ومراعاتها سواء أكان ذلك سرّاً أم مع الجماعة ) كما ينص الإعلان الدولي للحقوق السياسية والمدنية في مادته الثامنة عشر على : ( لكل فرد الحق في حرية الفكر والضمير والديانة ويشمل هذا الحق حريته في الانتماء إلى أحد الأديان باختياره وفي أن يعبر منفرداً أو بشكل علني عن ديانته أو عقيدته سواء كان ذلك عن طريق العبادة أو التقيد أو الممارسة أو التعليم ، ولا يجوز إخضاع أحد لإكراه من شأنه أن يعطل حريته في الانتماء إلى أحد الأديان أو العقائد التي يختارها .. ) (٢) ، وهي نفس الحقوق التي أقرها الإسلام منذ ١٤٠٠ سنة ..

بل أن الإسلام أعطى لغير المسلمين ليس حرية الاعتقاد فحسب ، بل أعطاهم حقوقاً عامة واسعة وغير مسبقة وغير مطبقة حتى الآن في أي قومية أو قانون دولي أو إنساني وهي حقوق : (٣) حقهم في حفظ كرامتهم الإنسانية ، وحقهم في التزام شريعتهم وشرعهم ، وحقهم في العدل ، وحقهم في حفظ دمائهم وأموالهم وأعراضهم ، وحقهم في الحماية من الاعتداء ، وحقهم في المعاملة الحسنة ، وحقهم في التكافل الاجتماعي ، وحقهم في العمل والتكسب والتجارة ، وحقهم في السكنى والتنقل ، وحقهم في التعليم ، وحقهم في حرية الفكر ، وحقهم في الحرية الاجتماعية

١ — راجع : د. زكريا البري ، حقوق الإنسان في الإسلام ، القاهرة ، مطبوعات المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، ١٩٨١م ، ص ١٣ .

٢ — راجع نص الإعلان العالمي لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ١٣ ، وراجع أيضاً : محمد عبد الشافي اللبان ، حقوق الإنسان المعاصر ، مرجع سابق ، ص ٣٧ ، ص ٥٨ .

٣ — راجع في مجمل هذه الحقوق : صالح بن حسين العايد ، حقوق غير المسلمين في بلاد الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٦-٢٧ ، ومن ص ٤٣-٩٥ .

، وحقهم في الملكية ، وغيرها من الحقوق العامة لغير المسلمين في المجتمع الإسلامي .

بل دعانا الإسلام الحنيف إلى عدم تكذيب أهل الكتاب وما جاءوا به ، وذلك على لسان النبي ﷺ ، في الحديث ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكْذِبُوهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ) (١) ، كما روي أَبِي ثَمَلَةَ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جَاءَهُ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَتَكَلَّمُ هَذِهِ الْجَنَازَةُ ؟ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُ أَعْلَمُ ، قَالَ الْيَهُودِيُّ : أَنَا أَشْهَدُ أَنَّهَا تَتَكَلَّمُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( إِذَا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَلَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تُكْذِبُوهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَكُتِبَ وَرُسُلُهُ فَإِنْ كَانَ حَقًّا لَمْ تُكْذِبُوهُمْ وَإِنْ كَانَ بَاطِلًا لَمْ تُصَدِّقُوهُمْ ) (٢) ...

بل حذرنا رسول الله ﷺ من المساس بحقوق غير المسلمين ففي حديث شريف أكد رسول الله ﷺ أن من يظلم هؤلاء فإنه ﷺ حبيبه يوم القيامة وهذا يدل على الحقوق الواسعة لغير المسلمين على المسلمين ، فعن صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ مَنْ أُبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ آبَائِهِمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ( أَلَا مَنْ ظَلَمَ مَعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ فَأَنَا حَبِيبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) (٣) ....

كما أنه يُحَرِّمُ على المسلم الاعتداء على أموال غير المسلمين فتقطع يد سارقها ويعزَّرُ مغتصبها ومن استدان منهم شيئاً وجب رده ويعاقب المماطل فيه ، فعن الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبٍ قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ الصَّائِفَةَ فَقَرِمَ أَصْحَابُنَا إِلَى اللَّحْمِ فَسَأَلُونِي فَقَالُوا أَتَأْذِنُ لَنَا أَنْ نَذْبَحَ رَمَكَةً لَهُ فَدَفَعْتُهَا إِلَيْهِمْ فَحَبَلُوهَا ثُمَّ قُلْتُ مَكَانَكُمْ حَتَّى أَتِيَ خَالِدًا فَاسْأَلَهُ قَالَ فَاتَيْنَهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ خَيْبَرَ فَأَسْرَعَ

١ - رواه البخاري في صحيحه ٦٨١٤ .

٢ - رواه أحمد في مسنده ١٦٥٩٢ ورواه أبو داود ٣١٥٩ .

٣ - رواه أبو داود في سننه حديث ٢٦٥٤ .



النَّاسُ فِي حَظَائِرِ يَهُودَ فَأَمَرَتِي أَنْ أَتَادِيَ : الصَّلَاةَ جَامِعَةً وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُسْلِمٌ ثُمَّ قَالَ ۞ : ( أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ قَدْ أَسْرَعْتُمْ فِي حَظَائِرِ يَهُودَ .. أَلَا لَا تَحِلُّ أَمْوَالُ الْمُعَاهِدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَرَامٌ عَلَيْكُمْ لَحُومُ الْحُمُرِ الْأَهْنِيَّةِ وَخَيْلُهَا وَيَغَالِهَا وَكُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلُّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ ) (١)

## ب — حرية الرأي :

إذا كانت حرية الرأي من أهم الحقوق الإنسانية في العالم المعاصر ، فإن الإسلام سبق هذه الآراء الوضعية بأكثر من ألف وأربعمائة عام وأكثر ، حيث اعتبر الإسلام حرية الرأي من الحقوق المقدسة لأي شخص : للصغير والكبير ، وللذكر والأنثى... الخ ، ذلك لأن الرأي من أعظم النعم التي أنعم الله تعالى على الإنسان الذي جعله حراً في التعبير عن مكنونات فكره واتجاهات رأيه ، سواء أكانت سياسية أو اقتصادية أو اجتماعية ، مبنياً عن نفسه ومعبراً عما يدور في فكره وخاطره ، وزوده الله تعالى بالقدرة على التعبير عن كل شيء يدور حوله ، ثم الحكم عليه بما يحصل له من خبراته وتجاربه ...

ويدور حق حرية الرأي في نظر الإسلام من أن ذلك احتراماً للحق الفطري وهو كذلك استخدام لما أنعم الله به على الإنسان من نعمة الإدراك والبيان والدعوة إلى تحقيق التعاون بين الناس وبين المؤمنين على طريق البر والتقوى ، فالمنهج الإسلامي في حرية الرأي منهج بين واسع يُعطي الحق الأصيل للإنسان في التعبير عن رأيه من خلال مايلي (١): فلقد كفل الإسلام للإنسان حرية التفكير بل حثه عليها وأمره أن يدرس علوم المادة ويستنبط خواصها ويميط اللثام عن قوانينها وأبى أن يفرض عليه نظريات علمية معينة ويضفى عليها صفة القداسة بل تركه يرتقي منها ما يشاء من نظريات ويعبّر عن آرائه تلك بحرية مطلقة ، كما أنه كفل له حرية إبداء

١ — رواه أحمد في مسنده ١٦٢١٣ ورواه أبو داود في سننه ٣٣١٢ .

٢ — جعفر عبد السلام ، الإسلام وحقوق الإنسان ، القاهرة ، رابطة الجامعات الإسلامية ودار محيسن ، سلسلة فكر المواجهة رقم ٤ ، ٢٠٠٢م ، ص ٤٧ ، ٤٨ .

رأيه في الأمور العامة بأي وسيلة من وسائل التعبير ، وذلك لأن حرية الرأي ضرورة لذاتها أو لغيرها ، فهي لازمة من لوازم تمايز العقول وتفاوت المدارك والثقافة ، فالإسلام يحض على التفكير ، كما أن كثيراً من واجبات الإسلام لا تتم إلا بحرية التعبير ، ومنها (١) :

\* تقرير حق إبداء الرأي : فلقد حثَّ الإسلام المسلم على إبداء الرأي والتعبير عن رأيه ، حيث قال الله عز وجل : (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) (١) ، ويقول سبحانه (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) (٢) ، فجعل الإسلام حق إبداء الرأي واجباً من واجبات الأمة ، ويبين ذلك الرسول الكريم ﷺ في قوله : ( من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان ) (٣) ، وابن ماجه ، فحرية إبداء الرأي من أعظم الحقوق التي منحها الإسلام للمسلم خاصة وللإنسان عامة ، فقال عليه الصلاة والسلام : (الدين النصيحة ، قيل لمن يا رسول الله ؟ قال : لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم) (٤)

• وهناك حدود ومبادئ تحكم حرية الرأي لكي تفيد المجتمع والأمة ، فلا نطعن في الناس ولا نهاجمهم ، ولا نقول الكلام الذي يؤدي إلى نشر الفحشاء والمنكر والبغى ، ولا نتكلم إلا في حدود النقد المباح ، وأن نقاوم المنكر ونعود إلى الحق ، لأن الأهمية العظمى للكلمة الحرة أن تقود إلى الهداية ولا تؤدي إلا إلى الضلال ، والتي تبين الخير للناس لكي يتبعوه والشر لكي

١ - محمود غزلان ، حقوق الإنسان في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٣٢ .

٢ - الآية ١٢٥ سورة النحل .

٣ - الآية ١١٠ سورة آل عمران .

٤ - رواه مسلم في صحيحه ٤٩ ، وأبو داود ١١٤٠ ، والترمذي ٢١٧٣ والنسائي ١١١/٨ .

٥ - رواه مسلم ٥٥ وأبو داود ٤٩٤٤ والنسائي ج ٧/ص ٦٥٦ .

يجتنبوه ، وأن تدعو الناس للتواصي بالحق والتواصي بالصبر ، وأن تدعو إلى إظهار الحق والجهربه ، وأن يكون الكلام طيباً بعيداً عن الفحش والقبح ، وكذلك عدم مصادرة رأي الآخرين وإيذانهم ، وكذا النقد المُنْثَرِي النزيه العف ، والنصح لولاة الأمور ، كما أن حرية الرأي في المنهج الإسلامي تُسبب نشر الثقة بين المواطنين وبين أفراد الأمة لأن الوضوح يقتل الخفاء والمصارحة تقضي على الدُسّ والوقيعه والصدق يُعَمِّر القلوب بالألفة والمحبة ، كما أن حرية الرأي تؤدي إلى قوة بناء الأمة وتماسكها بعكس الخوف والكبت اللذان يولدان التفكك والشك والريبة ، كما أن حرية الرأي تجعل أبناء الأمة يتشاورون ويتناصحون ، وتؤدي حرية الرأي إلى تقدم الأمة ورفقيها ، وكذلك يجب أن تكون حرية الرأي بأن يتحرى المتكلم الحق والعدل بدون محاباة ولا مجاملة (١) ، ونستلهم تلك المعاني الإنسانية الخالدة والمفاهيم العظيمة لحق حرية إبداء الرأي في الإسلام من خلال الأحاديث النبوية المطهرة الشريفة لسيد الخلق محمد ﷺ من خلال مايلي :

— عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال : ( بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم ) (٢) .

— وقال الرسول ﷺ : ( دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن الصدق طمأنينة والكذب ريبة ) (٣) .

— والرسول ﷺ كان يقول دائماً : ( أشيروا علي أيها الناس ) (٤) .

— وقال ﷺ : ( أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر ) (٥) .

<sup>١</sup> — عمر يوسف حمزة ، حقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٣-٣٧ .

<sup>٢</sup> — متفق عليه رواه البخاري ومسلم ٥٦ وأبو داود ٤٩٤٥ والنسائي ١٥٢/٧ وأورده النووي .

<sup>٣</sup> — رواه الترمذي ٢٥٢ والنسائي ج ٣٢٧/٨ وأحمد ٢٠٠/١ وصححه ابن حبان ٥١٢ ، وأورده النووي .

<sup>٤</sup> — رواه البخاري في كتاب المغازي .

<sup>٥</sup> — رواه أبو داود ٤٣٤٤ والترمذي ٢١٧٥ وابن ماجه ٤٠١١ وأحمد في مسنده ج ٥/٢٥١ .

— سأل رجل قد وضع رجله في الغرز رسول الله ﷺ : أي الجهاد أفضل؟ ، فقال رسول الله ﷺ : ( كلمة حق عند سلطان جائر ) (١) ، وفي هذا الحديث تأكيد عام على أهمية إبداء الرأي ولو أمام الحاكم ولو كان ظالماً أو جائراً ، ويعدل ذلك بأعظم شيء في الإسلام وهو الجهاد ، مما يؤكد رفعة الإسلام لمنزلة حرية الكلمة وحرية الرأي في كل كبيرة وصغيرة تقع أماله .

— عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : ( من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت ) (٢) ، وفي هذا الحديث صريح القول في أنه ينبغي أن لا يتكلم الإنسان إلا إذا كان الكلام خيراً ، وهو الذي ظهرت مصلحته ، ومتى شك في عدم ظهور المصلحة فلا يتكلم .

— وعن أبي موسى رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله أي المسلمين أفضل ؟ ، قال ﷺ : ( من سلم المسلمون من لسانه ويده ) (٣) .

— وعن أبي بكرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال في خطبته يوم النحر بمنى في حجة الوداع : ( إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ، ألا هل بلغت ؟ اللهم فاشهد ) (٤) .

— و عن عدي بن حاتم قال : ( قال النبي ﷺ اتَّقُوا النَّارَ قَالَ فَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا ثُمَّ قَالَ اتَّقُوا النَّارَ وَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ قَالَ قَالَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنَّ لَمْ تَجِدُوا فِيكَلِمَةً طَيِّبَةً ) (٥) .

١ — رواه النسائي بإسناد صحيح (ج ٧/١٦١) وحسنه المنذري في الترغيب والترهيب (ج ٣/١٦٨)

٢ — متفق عليه أخرجه البخاري ج ١١/٢٦٥ ومسلم رقم ٤٧ .

٣ — متفق عليه وأخرجه البخاري ج ١ ص ٥١-٥٢، ومسلم حديث رقم ٤٢ .

٤ — متفق عليه وأخرجه البخاري ج ١ ص ١٤٥-١٤٦ ومسلم ١٦٧٩ .

٥ — رواية الإمام أحمد في مسنده رقم ١٨٥٧٧، ورواه البخاري في صحيحه رقم ٦٠٧٨، ورواه مسلم ١٦٩٠ والدارمي في سننه رقم ١٥٩٨ .

— وعن مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: ( حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي عَمْرِو  
الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَا عِنْدِي  
مَا أُعْطِيكَ وَلَكِنْ أَنْتَ فَلَانٌ فَأَتَى الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَأَعْطَاهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ ذَلَّ  
عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ أَوْ عَامِلِهِ ) (١).

— عَنْ أَنَسٍ قَالَ: ( قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا كَانَ الْفَحْشُ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا  
شَانَهُ وَلَا كَانَ الْحَيَاءُ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا زَانَهُ ) (٢).

ونصوص السنة النبوية المطهرة كثيرة في حرية الرأي التي أعطتها الإسلام  
بشكل واسع للإنسانية جمعاء .

• وفي سيرة الخلفاء الراشدين ( سنتهم امتداد لسنة النبي الكريم ﷺ ) ما يفيد  
أنهم كانوا يشجعون إبداء الري ولو خالف رأيهم ، ومن أمثلة ذلك (٣):

— طالس أبو بكر الصديق خليفة رسول الله المسلمين عندما تولى عليهم بأن  
يعينوه إذا أجاد في الأداء وأن يقوموه إذا أساء ، وسُعد عندما قام إليه من  
يقول : ( والله لو وجدنا فيك إعوجاجاً لقومناك بسيفونا ) .

— قال أحد المسلمين مرة لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ( اتق الله يا عمر )  
فلام بعض الحاضرين قائلها ، فقال عمر ( لا خير فيكم إذا لم تقولوها ولا خير  
فيها إذا لم نسمعها ) .

— عندما أوشك عمر بن الخطاب رضي الله عنه على تحديد مهر النساء ووضع  
ما زاد عن ذلك في بيت المال ، عدل عن موقفه عندما بصرت سيدة بدلالة آية

١ — رواية الإمام أحمد في مسنده رقم ٢١٣١٩ ، ورواه الإمام مسلم في صحيحه حديث ٣٥٠٩ وأبو  
داود ٤٦٤٥ والترمذي ٢٥٩٥ .

٢ — رواية الإمام أحمد في مسنده رقم ١٢٢٢٨ ، ورواه ابن ماجه حديث والترمذي ١٨٩٧ .

٣ — أنظر: جعفر عبد السلام ، مرجع سابق ، ص ٤٩ ، وأيضاً: عمر يوسف حمزة ، مرجع سابق  
، ص ٣٣-٣٤ .

كريمة من آيات الله هي الآية ٢٠ من سورة النساء ، وعدم جواز ما أراده عمر ، فقال قولته المشهورة : ( أخطأ عمر وأصاب امرأة ) (١) .

• وهناك أقول عديدة وردت عن التابعين وتابعي التابعين عن بعض النصوص الإسلامية التي تدعو لحرية الرأي وضوابط ذلك ، كما جاءت في بعض النصوص القرآنية والأحاديث الشريفة ، ومنها مايلي :

— عن قوله تعالى ( وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا ) (٢) ، ورد في تفسير ابن عاشور (٣) ضرورة أن يتحرى المسلم بكلامه الحق والعدل فلا يحابي ولا يجامل ، وهذا القول جامع لكل المعاملات بين الناس بواسطة الكلام وهي : الشهادة والقضاء والتعديل والتجريح والمشاورة والصلح بين الناس والأخبار المخبرة عن صفات الأشياء والمعاملات ومن صفات المبيعات والمواجرات والعيوب ، وفي العيوب والوصايا والإيمان ، وكذلك المدائح والشتائم كالقذف ، فكل ذلك داخل فيما يصدر عن القول والعدل في ذلك ألا يكون في القول شيء من الاعتداء على الحقوق بإبطالها أو إخفائها ، وإذا مدح أحداً مدحه بما فيه ، وأما الشتم فالإمساك عنه واجب ولو كان حقاً ، فذلك الإمساك هو العدل لأن الله أمر به . (٤)

— قال العلامة النووي حول قوله تعالى : ( وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً ) (٥) : اعلم أنه ينبغي لكل مكلف أن يحفظ لسانه عن جميع الكلام إلا كلاماً ظهرت فيه المصلحة ، ومتى استوى الكلام وتركه في المصلحة فإن المصلحة الإمساك عنه ، لأنه قد ينجر

١ — أخرجه أبو حاتم عن أبي الجعفاء وجاء في تفسير القرطبي ج ٥/ص ٩٩ والصابوني ج ١/ص ٤٥١ .

٢ — من الآية ١٥٢ سورة الأنعام .

٣ — ج ٨/ص ١٦٦ — ١٦٧ .

٤ — عمر يوسف حمزة ، مرجع سابق ، ص ٣٦ .

٥ — الآية ٣٦ سورة الإسراء .

الكلام المباح إلى حرام أو مكروه ، وذلك كثير في العادة والسلامة لا يعدلها شيء (١).

فالإسلام يقرر للإنسان حرية الرأي بما تعنيه من حقه في اعتناق الآراء والمعتقدات والعقائد التي تصلح حاله في الدنيا والآخرة ، ويقرر له أيضاً حقه في البحث عن المعلومات والأفكار من أي نوع واستلامها ونقلها بغض النظر عن الحدود ، وأن الإنسان عليه واجب أن يوضح ما يعرفه من علوم ومعارف وعقائد لغيره من بني الإنسان أياً كان المكان الذي يوجدون فيه ، وإلا لتحمل الإثم واستحق العذاب في الدنيا والآخرة (٢).

وأن سبيل التعبير عن الرأي لا يجب أن يتوقف عند حد الإبداع والتبليغ ، وإنما يجب أن يشمل سماع آراء الآخرين ومحاورتهم والتشاور معهم في مختلف الأمور حتى لا يكون الرأي وقفاً على شخص أو مجموعة ، وأن الإعلان عن الرأي والدعوة للحق يجب أن يتبع وسيلة سليمة تناسب عقول المتلقين ، وأن يكون الرأي متسماً بالحكمة والموعظة الحسنة ، وأن يدعو للحق ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر .. وإلى هذا أشار الحق سبحانه وتعالى (وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) (٣) ، ويقول سبحانه وتعالى (قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ) (٤) .

ومما سبق يمكن القول بأن حرية الرأي في الإسلام تستند إلى أساسين :  
الأول: الشورى وهو حق للأفراد وواجب على الحكام ..

١ - رياض الصالحين ، ص ٥٦٩ .

٢ - جعفر عبد السلام ، الإسلام وحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٤٦ .

٣ - الآية ٤٦ سورة العنكبوت .

٤ - الآية ٢٦٣ سورة البقرة .

والثاني : تكليف كل مسلم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتقرير هذا الواجب يستلزم إبداء الرأي بحرية في المنكر المراد تغييره أو المعروف المأمور به ..

وحرية الرأي واسعة في الإسلام ، ولكنها مقيدة بمصلحة الجماعة ولهذه المصلحة مجموعة من القيود :

— أن يكون قصد صاحب الرأي بذل النصح الخالص .  
— وأن يكون بيان المسلم لرأيه في تصرفات الحكام على أساس العلم والفقه ، فلا يجوز أن ينكر عليهم أو ينتقصهم في الأمور الاجتهادية ولا يجوز إحداث فتنة في الشريعة بحجة إبداء الرأي.

— كما لا بد وأن يراعي المعاني الأخلاقية في الإسلام ، فلا يجوز للفرد الخوض في الأعراض وسباب الناس وإصاق النقائص بهم بحجة حرية الرأي ، فالحرية تقف عند الحد الذي تتحول فيه إلى أداة فساد وإضرار لقوله تعالى :  
(لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا) (١)

— كما أن حرية الرأي من حرية الفكر ، فالعقل خص الله به الإنسان وكرمه به وشرفه على سائر المخلوقات وهو مناط التكليف والخطاب الإلهي ، فبالعقل كان الإنسان إنساناً وكان امتيازاه وتفضيله على غيره ، ولذلك كان التفكير فطرة إنسانية وعمل العقل ورسالته ، بل وطلب الله عز وجل منا أن نتفكر في كل شيء خاصة خلق السماوات والأرض ، قال سبحانه وتعالى : " إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ . الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ " (٢) .

فالإسلام يطلب من المسلم وغير المسلم الاجتهاد والتفكير واستنفاد الطاقة الفكرية واستنباط الأحكام وكل شيء باستخدام العقل بحرية تامة وكاملة ومطلقة

١ — الآية ١٤٨ سورة النساء .

٢ — الآيتان ١٩٠ ، ١٩١ سورة آل عمران .



وخصوصاً في الاجتهاد ، ولذلك كان وجود المذاهب الفقهية تطبيقاً كاملاً لحرية الفكر في الإسلام ، فكان أبو حنيفة النعمان وهو الإمام الأعظم يقول : " هذا رأي أبو حنيفة وهو أحسن ما قدرنا عليه ، فمن جاءنا بخير منه فهو أولى بالصواب " والإمام مالك يقول : " أنا أخطئ وأصيب ، فانظروا في رأيي ، فما وافق الكتاب والسنة فخذوا به وما لم يوافق فاتركوه " وهذا الأمر غاية أعمال حرية الفكر والرأي حتى في المسائل الدينية (١) .

— وهذه الحقوق الإسلامية الواسعة والمفصلة عن حق كل إنسان في إبداء رأيه بحرية ، أوسع بكثير من النصوص الوضعية التي جاءت بعد أربعة عشر قرناً من نزول الإسلام ومن إقامة المجتمع الإسلامي ومن التشريع الإسلامي الحنيف من القرآن والسنة ، ومن نصوص الإعلان العالمي لحقوق الإنسان ، نجد المادة التاسعة عشر من الإعلان العالمي لحقوق الإنسان تنص على : ( لكل شخص الحق في حرية الرأي والتعبير ويشمل هذا الحق حرية اعتناق الآراء دون أي تدخل واستثناء الأتباء والأفكار وتلقيها وإذاعتها بأية وسيلة كانت دون التقيد بالحدود الجغرافية ) ، كما تنص المادة ١٩ من الاتفاقية الدولية للحقوق السياسية والمدنية على مايلي :

١ — لكل فرد الحق في اتخاذ الآراء دون تدخل .

٢ — لكل فرد الحق في حرية التعبير ، وهذا الحق يشمل حرية البحث عن المعلومات أو الأفكار من أي نوع واستلامها ونقلها بغض النظر عن الحدود وذلك إما شفاهة أو كتابة وطباعة ، وسواء أكان ذلك في قالب فني أو بأية وسيلة أخرى يختارها .

٣ — ترتبط ممارسة الحقوق المنصوص عليها في الفقرة ٢ من هذه المادة بواجبات ومسؤوليات خاصة وعلى ذلك فإنه قد تخضع لقيود معينة ولكن فقط بالاستناد إلى نصوص القانون والتي قد تكون ضرورية :

(أ) من أجل احترام حقوق أوسمة الآخرين .

١ — راجع : زكريا البري ، حقوق الإنسان في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ص ٤١-٤٣ .

(ب) من أجل حماية الأمن الوطني أو النظام العام أو الصحة العامة أو (الإخلاق) (١) ...

ومن هذه النصوص الإنسانية نستكشف أن الإسلام أعطى حقوقاً تفصيلية أوسع حرية الرأي والفكر وفق ضوابط محددة بعكس عمومية المادة وضوابطها العامة المفتوحة التي تحتاج إلى تفسير لأن الضوابط في هذه المواد خنقت حرية الرأي لحماية الأمن الوطني والنظام العام والصحة العامة والأخلاق وحقوق الآخرين وسمعتهم وهي القيود المتعددة التي تشمل كل شيء تقريباً .

### ج - الحرية السياسية :

وهناك حرية واسعة في العمل السياسي في الإسلام ، حرية سياسية شاملة تتضمن النقد السياسي والمشاركة السياسية والممارسة السياسية وحرية الكلمة وحرية الفكر ، وليس أدل على ذلك بالحرية الشاملة والمساجلة الرائعة للنبي الكريم ﷺ وصحابته الأبرار في الحديبية ، والتي كانت مثالا للعمل السياسي الكامل ، ولم يكن موقف الحديبية الموقف الوحيد بين الرسول وأصحابه ، لأن الصحابة كانوا أحراراً مع الرسول ﷺ في جميع مواقف السلم والمعاهدات ، وكانوا كذلك في جميع الشؤون الخاصة لا يجدون حرجاً في أن يبوحوا بما في صدورهم ومن أن يعلنوا موافقتهم أو معارضتهم (٢) ، ومن المؤكد أن كل شورى إنما هي في حقيقتها حرية كاملة ، كما أخذ الرسول ﷺ في بعض الأحيان بأقوال المعارضين ، فنزل على رأيهم ، لما رأى فيه من الصواب ، وكان ذلك في أمور هامة لحياة المسلمين مثل موقعة أحد وصلح غطفان وغيرها (٣) .

١ - محمد عبد الشافي اللبان ، حقوق الإنسان المعاصر ، مرجع سابق ، ص ٣٧ ، ص ٥٩ .

٢ - محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، القاهرة ، المكتب المصري الحديث ، ١٩٧٥م ، ص ١٠١-١٠٣ .

٣ - راجع: ظافر القاسمي، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي، مرجع سابق ، ص ٥٣ - ٥٧ .

وفي حديث عبادة بن الصامت قول فصل في مساحة الحرية السياسية الواسعة في الإسلام حيث قال : " بايعنا رسول الله على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى أثرة علينا وعلى أن لا ننازع الأمر أهله وعلى أن نقول الحق أينما كنا لا نخشى في الله لوم لائم " (١) .

والحرية السياسية متاحة لكل الناس ، والمراد بهذه الحرية أن يكون لكل إنسان ذي أهلية الحق في الاشتراك في توجيه سياسة الدولة في الداخل والخارج وفي إدارتها ومراقبة السلطة التنفيذية ، فالحرية السياسية متاحة للجميع في ظل الإسلام من خلال المشاركة السياسية والنقد السياسي والتوجيه السياسي والممارسة السياسية والمعارضة السياسية ، لأن الإسلام يبني المواطن الإيجابي الفاعل في بيئته ومجتمعه .

ويعلم أحد المفكرين ، أن الحرية السياسية في الإسلام تقوم على المبادئ التالية (٢) :

- أنها حق لكل مواطن ، لا يحد منها حد ، إلا أن تؤدي إلى شر أو فتنة فعند ذلك تمنع أو يحد منها دفعاً لضرر أكبر .
- يجب على رئيس الدولة أن يعمل جهده على تهينة الجو في المجتمع المسلم لممارسة الحرية السياسية على الصورة التي يريدها الإسلام وفي حدود نظامه وأن يربي الناس على هذه الحرية .
- أن على رئيس الدولة أن يوظف نفسه على الصبر وتحمل ما قد يلاقيه من نقد من المواطنين .

يجب أن يخضع الحاكم للنقد البناء وقول الحق من أي إنسان جاءه ، لأن الحق أحق أن يتبع والحق فوق العدل والعدل فوق الجميع ..

١ - متفق عليه .

٢ - راجع : سعدي أبو حبيب ، الوجيز في المبادئ السياسية في الإسلام ، جدة ، كتاب النادي الأدبي الثقافي ، رقم ٦ ، ١٩٨٢ ، ص ص ١٢٥-١٢٦ .

وتستند قواعد الحريات السياسية في الفكر والتنظير والفقہ الإسلامي إلى العديد من القواعد وهي :

— القاعدة الأولى : أن الحرية السياسية في دولة الإسلام ليست منحة من أحد وإنما هي جزء من هذا الدين الحنيف ، لأن الإسلام أعطى المواطن حق اختيار رئيس الدولة وأوجب عليه طاعة أوامر رئيس الدولة التي لا تعارض شريعة الله ، وأوجب النصيحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وحظي رئيس الدولة بالشورى في أمور الدولة .

— القاعدة الثانية : أن الإسلام جعل المواطن رقيباً على رئيس الدولة ومن دونه من أهل الحكم والسلطة ، كما جعله محاسباً لهم على كل ما يأتون وما يذرون .

— القاعدة الثالثة : لا حدٌ على الحرية السياسية في نظام الإسلام إلا ما وضعه الإسلام من قيود عامة تنظم الحقوق وتضبطها .

— القاعدة الرابعة : على رئيس الدولة أن يهيئ المناخ الصالح لتحيا الحرية السياسية وتترعرع وتزدهر ، وليس ذلك فحسب ، فعليه أن يحض الناس على ممارستها، وأن يكون لهم وجود بارز في مسيرة الدولة العادلة ورقابة الحكام .

— القاعدة الخامسة : أن على رئيس الدولة أن يصبر على ما يبدر من بعض مواطنيه ، حين يمارسون حريتهم السياسية لأن منهم من لا يحسن الأدب في التعبير أو عند مخاطبة الحاكم .

— القاعدة السادسة : أن الحرية السياسية في منهاج الإسلام ، وكذلك كل حق أو حرية ، ليست وسيلة للفوضى وتمزيق كلمة الأمة ، ولكنها وسائل للنمو والارتقاء وتحقيق الأمن والعدالة في المجتمع الإسلامي<sup>(١)</sup> .

<sup>١</sup> — راجع : سعدي أبو حبيب ، دراسة في منهاج الإسلام السياسي ، مرجع سابق ، ص ٧٤٢ —

وكذلك أعطى الإسلام للإنسان حرية الكلمة ، بحيث يقول ما يعتقد أنه حق ويدافع عنه بلسانه وقلمه ، ولقد أعطى الإسلام للإنسان أن يبدي رأيه في شئون الحياة العامة من تصرفات الناس وهو ما يُسمى بالنقد ، بشرط أن يكون الغرض من هذا النقد تصحيح مسار الآخرين وعدم التشهير بأحد لأن رسول الله ﷺ يقول : ( الدين النصيحة ، قلنا : لمن يا رسول الله ؟ ، قال : لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ) ، وكذلك يعطي الإسلام حرية للفرد ليشترك في اختيار الحاكم إما عن طريقبيعة جمهور الشعب ورضاه بمن اختاره أو أن يكون ذلك عن طريق الانتخاب ، لأن المسلم في الدولة مطالب بأن يشارك في صنع القرار ، ولن يكون ذلك إلا إذا شارك الإنسان في اختيار الحاكم ، لأن التهرب من الإدلاء بالرأي هو موقف سلبي ، والإسلام لا يقر السلبية في حياة الناس ولا يرضى أن تكون السلبية خلقاً من أخلاق المسلمين ، كما أن الإسلام يحثنا على المشاركة بحرية في تقرير مصير أوطاننا ، فلقد أمرنا الرسول ﷺ بذلك حين قال : " من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم ، ومن لم يُنسِ ناصحاً لله ولرسوله ولكتابه وإمامه ولعامة المسلمين فليس منهم " (١) ، وما أروعها من دعوة إلى الحرية الشاملة الكاملة التي تتبع من مفهوم إنساني متكامل يبدأ بالعدل الذي يشكل مجموعة الحقوق الإنسانية والسياسية ، ثم يندرج تحته حقوق الحرية والمساواة والالتزام وغيره من الحقوق .

والإسلام دعانا للمشاركة الجادة والحقيقية والدائمة في العمل السياسي باختيار أفضل وأحسن الممثلين لنا في المجالس النيابية التي تمثل أهل الحل والعقد ، وذلك من أجل أن يكون المحكوم من بيننا ، ومن أجل غاية نبيلة هي ضمان لأمن المجتمع وسلامته ، ولذلك قال الحبيب المصطفى ﷺ : " خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم ، قال أحد الصحابة : يا رسول الله أفلا نناذبهم عند ذلك ؟ ، قال

١ - رواه الطبراني .

الرسول ﷺ : لا ٠٠ ما أقاموا فيكم الصلاة ، إلا من ولى عليه وال فرآه يأتي شيئاً من معصية الله فليكره ما يأتي من معصية الله ولا ينزعن يداً من طاعة" (١)

فحرية الإنسان ليس عليها من حدود أو قيود إلا ما نهت عنه الشريعة الإسلامية مما يضر بالنفس أو المال أو يفسد حال الجماعة الإسلامية ، وليست الشريعة تعاليم غيبية يجمد أمامها أو يقصر دون إدراكها الفكر ، فهي توازن بين حرية الإرادة وحرية العقل ، ومشئنة الإنسان فيها وليدة العقل والإدراك ، وفيها ما يحض على التفكير ويدعوا إليه ، وما ضرب الله الأمثال للناس إلا ليدعوهم إلى التفكير وما يبين لهم الآيات إلا ليتأملوا ويتفكروا ، فمن عبارات القرآن أنه يحث الناس على أن يتفكروا ويبصروا هذا الكون العظيم ثم يستعملون عقولهم للوصول إلى الخالق القادر الذي تظهر دلائل قدرته أمام أعينهم مثل هذه التعبيرات القرآنية :

— أفلا يبصرون ؟

— أفلا يعقلون ؟

— أفلا يتفكرون ؟

— أفلا يتدبرون ؟

— أليس منكم رجل رشيد ؟

— أفلا تتذكرون ؟

وكل هذه العبارات تطلق حرية التفكير والتأمل ، فلا حرية للإنسان بدون حرية للتفكير ، فحرية التفكير قرين حرية الرأي ، وهي حرية ترمي في النهاية إلى توفير الحياة وإعلاء الكرامة الإنسانية (٢) .

والإسلام أول من أخرج الناس من العبودية إلى الحرية ، فالعبودية في المفهوم الإسلامي لا تكون إلا لله عز وجل (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) (٣) ، والعبودية لله عز وجل تحقق للإنسان كمال الحرية وأسمى درجات الحرية البشرية ، فهو حر إزاء كل

١ — أخرجه الإمام مسلم .

٢ — راجع : د. حسين فوزي النجار ، مرجع سابق ، ص ص ١٠١ — ١٠٢ .

٣ — الآية ٥ سورة الفاتحة .

صنوف القهر التي يتعرض لها ، وإنه لا يستشعر القهر أمام موجود غير الله ، ولا يستشعر القهر أمام الطبيعة أو البيئة أو النفس أو الأسرة أو المجتمع أو الزعيم أو المال أو الشهوة أو الحرمان أو السجن أو الموت ، إنه لا يستشعر القهر أمام شيء من ذلك ، لأنه قد استفرغ حاجته للعبودية في توجهه لله وحده ، فاستشعر الحرية كاملة في أسمى معانيها وفي أسمى درجاتها البشرية وأصفى معانيها الإنسانية .

ولقد أنعم الله علينا بحرية الفكر وحرية البحث العلمي والحرية المسؤولة في العقيدة ، فلقد قال سبحانه وتعالى ( لا إكراه في الدين ) ثم يقول ( قد تبين الرشد من الغي ) ويقول سبحانه ( وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ) وأنعم الله علينا بالحرية المسؤولة في العبادة ، فلقد جاء في عهد الأمان من عمر بن الخطاب إلى أهل إيلياء ( إنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص منها ولا من أموالها ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحدهم ) وأنعم الله علينا بالحرية السياسية المسؤولة أيضاً ، يقول أبو بكر الصديق رضي الله عنه في أول خطبة له بعد أن تولى الخلافة: ( أيها الناس إني وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فتابعوني وإن صدقت فقوموني ، القوى فيكم ضعيف حتى أخذ الحق منه والضعيف فيكم قوى حتى أخذ الحق له ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله وإن عصيت فلا طاعة لي عليكم ) وتأتي هذه الحرية السياسية في أوسع معانيها في الشورى الذي هو جزء من التكليف الشرعية الإسلامية على المسلم وليست ترفاً يمارسه الفرد أو الجماعة بل واجبا يلتزم به المجتمع ، فالحرية مفهومها واسع وهي من الحقوق الرئيسية للمسلم وغير المسلم في الفكر الإسلامي .

فالحرية السياسية مكفولة بأوسع معانيها في الإسلام ، نعم هي مكفولة كجناح من أجنحة الحكم ، وعدم القيام بالحرية هو خيانة للأمانة التي أعطانا الله إياها ، فالأمانة تقتضي أن نعلن عن رأينا بكل صدق وبكل صراحة ووضوح دون لبس أو تضليل ، فلقد قال الله عز وجل : " وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ

بِمَا تَعْمَلُونَ عَلَيْهِ" (١) ، وكذلك قال الله عز وجل يحثنا على ذلك : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ " (٢) .

ولا بد أن نعلم أن حق الحرية في الإسلام هي أساس صلاح الحكم وقوة الدولة ورفي الأمة ، وبها يتحقق الكيان الاجتماعي للدولة ويشعر كل فرد بأن كرامته مصانة وتحت علمها تردهر القيم والفضائل وتتفتح القرائح والعبقرية وتصان الحقوق وينتشر العدل وتعم السعادة وتعمّر البلاد ويسعد العباد....

فالدولة في المنهاج الإسلامي السياسي لم تولد بفضل أحد ، وإنما ولدت مع ظهور هذا الدين الخالد في مجتمع لا عهد له بالدولة ولا بأصول الحكم والسياسة ، ورئيس دولة الإسلام لم ينل الرئاسة إلا بإرادة الأمة وبيعته بغية تحقيق رسالة الدولة في حماية الدين والسهر على مصالح الأمة ، فإن قام بذلك كانت له على الأمة حقوق ، وإلا جاز للأمة أن تسترد منه الرئاسة لتعطيها لمن تريد ، وهذه قمة الحرية وقمة الاختيار (٣) .

— وإذا قارنا تلك الحقوق السياسية الواسعة والمفصلة للمواطن في المنهاج الإسلامي بالتشريعات والقوانين والاتفاقيات الدولية الوضعية ، نجد السبق في الإسلام والعزة للإنسان من خلاله بموضوعية وبتوسع هذه الحقوق وشمولها لمختلف جوانب الحرية السياسية ....

فلقد كان نص بعض مواد الإعلان العالمي الدولي لحقوق الإنسان تركز على الحرية ، ففي مادته رقم ٢٠ على :

١— لكل شخص الحق في حرية الاشتراك في الجمعيات والجماعات السلمية .

٢— لا يجوز إرغام أحد على الانضمام إلى جمعية ما ( ... )

١ — الآية ٢٨٣ سورة البقرة .

٢ — الآية ٢٧ سورة الأنفال .

٣ — راجع : سعدي أبو حبيب ، دراسة في منهاج الإسلام السياسي ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ١٩٨٥م ، ص ٧١١-٧١٢ .



— وفي المادة ٢١ نصت على ( لكل فرد الحق في الاشتراك في إدارة الشؤون العامة لبلاده إما مباشرة وإما بواسطة ممثلين يختارون اختياراً حراً ... )  
— كما نصت المادة ٢٢ من الاتفاقية الدولية للحقوق السياسية والمدنية على ( لكل فرد الحق في حرية المشاركة مع الآخرين بما في ذلك حق تشكيل النقابات أو الانضمام إليها مصالحة ) ..

— ونصت المادة ٢٥ من نفس الاتفاقية : ( لكل مواطن الحق والفرصة دون أي تمييز مما ورد في المادة ٢ ودون قيود غير معقولة في :  
أـ أن يشارك في سير الحياة العامة إما مباشرة أو عن طريق ممثلين مختارين بحرية .

ب — أن يُنْتخَب وأن يُنْتخَب في انتخابات دورية أصلية وعامة وعلى أساس من المساواة ، على أن تتم الانتخابات بطريق الاقتراع السري وأن تضمن التعبير الحر عن إرادة الناخبين . ( ١ ) ...

والنصوص الوضعية قد تحد من حرية المشاركة السياسية وتقصرها على الانتخابات فقط عكس فلسفة الإسلام التي تعطي الحقوق السياسية الكاملة للإنسان .

## د — الحرية والمعارضة:

الحرية بجميع أنواعها كانت ومازالت قاعدة أصيلة من قواعد نظام الحكم في الإسلام ، سواء أكانت حرية فردية أو اجتماعية أو سياسية أو دينية ، ومادامت هذه القاعدة أصلاً من أصول الإسلام فإن المعارضة نتيجة طبيعية لها .  
فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تطبيقاً لقول الحق : ( كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ) ( ٢ ) ، تعني أن الحاكم مُراقب من كل فرد من أفراد الأمة يُحاسبه على الزلة والهفوة وينبئه إلى الخطأ ،

<sup>١</sup> — محمد عبد الشافي اللبان، حقوق الإنسان المعاصر، مرجع سابق، ص ٣٧، وص ٥٩-٦٠.

<sup>٢</sup> — الآية ١١٠ سورة آل عمران.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض على المسلمين ، ولكنه فرض كفايه ، إذا فعله البعض سقط عن الباقيين .

كما أن المعارضة في حياة الرسول ﷺ ، كما هو مدون في سيرته الطاهرة ، حافلة بكثير من مواقف المعارضة ...

فلقد روي عن سلمان بن ربيعة قال : قال عمر رضي الله عنه : قسم النبي قسماً ، فقلت : يا رسول الله والله لغير هؤلاء أحق به منهم ، فقال : (إنهم خيروني بين أن يسألوني بالفحش وبين أن يُبخلوني ولست بباخل) (١) ، ويدل على المعارضة وموافقة لرأي عمر .

ومن المعارضة الشديدة ما ظهر بعد صلح الحديبية ، فهو موقف معارضة واضح في أمر سياسي مهم ، لأن من خلاله توقفت الحرب بين الرسول ﷺ وبين قريش عشر سنين ...

كما ظهرت المعارضة عقب وفاة النبي ﷺ في اجتماع السقيفة في بني ساعده بالمدينة بين الأنصار والمهاجرين .

وهناك مواقف عديدة للمعارضة منها معارضة عمر لأبي بكر ، ومعارضة المرأة لعمر في تحديد المهور ومعارضة طلحة والزبير لعمر وغيرها من المواقف الإسلامية التي تثبت أن مساحة الحرية في الإسلام واسعة جداً وكانت المعارضة ركناً أساسياً من أركان النظام السياسي في الإسلام (٢) .  
والإسلام أعطى المسلم جرية واسعة ، لأنها مبدأ من مبادئ الإسلام وقيمة من قيمه العظيمة ....

فعندما نقرأ قول الحق : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً) (٣) ، نتعرف على أن الكرامة هي

١ - رواه مسلم في صحيحه .

٢ - راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي مرجع سابق ، ص ١٠١ -

١٠٦ .

٣ - سورة الإسراء الآية ٧٠ .

الحرية ، فما يوجد شيء أعظم من الحرية ، ذلك أن الحرية روح الحياة وجوهرها وأن حياة بلا حرية تصبح تافهة الشكل والمظهر ورثة بلا مضمون ، كما أن الإسلام لا يكلف الإنسان بأحكامه إلا لمن لديه حرية الإرادة وحرية الاختيار ، لقوله عز وجل : (مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ) (١) ...

فالحرية وفق المنهج الإسلامي ليست مطلقة ولكنها مقيدة بضوابط اجتماعية وإنسانية ، لأن حرية الشخص تنتهي عندما تبدأ حرية الآخرين ، لأن كل إنسان يحتل في النظام الإسلامي مكانة رفيعة ، فحرية الإنسان في الإسلام مقيدة بنوعين فقط من القيود :

— الأول : لضبط سلوكه حتى لا تتخط ذاته إلى الدونية التي لا تليق به ، فيفقد كرامته ويفقد تفضيله على الكثير مما خلق الله ..

— الثاني : لضبط علاقة الإنسان بأخيه الإنسان في المجتمع الواحد ، وضبط علاقة الإنسان بالمجتمع والمجتمع بالإنسان والمجتمعات البشرية بعضها ببعض، إذ بغير هذا الضوابط تضع الحقوق وتعم الفوضى وينتشر الظلم (٢) .  
ولعل من أهم الحريات التي تظهر ارتباط الحرية بالعدالة في الفكر والفقه الإسلامي هي حرية القاضي واستقلاله ، وهي من الحريات التي نالتها السلطة القضائية أخيراً من خلال استقلال السلطات ، فالقاضي له كامل الحرية في فضائه في الحياة الإسلامية ، وأن يقضي بما يؤدي إليه اجتهاده ولو كان على خلاف مذهبه ، وليس حتى لقاضي سلطان على قاضي آخر ، لأن القاضي مهمته الأساسية هي نشر العدل ورفع الظلم ، فلا بد من حرية كاملة تامة له ، وهذا نموذج آخر من الحريات التي كفلها الإسلام (٣)

١ — الآية ١٥٢ سورة آل عمران .

٢ — راجع : سعدي أبو حبيب ، دراسة في منهج الإسلام السياسي ، مرجع سابق ، ص ٦٨٣ - ٦٨٧ .

٣ — راجع : د . فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٥٥ - ١٥٦ .

ولقد قال الشاعر العربي أبو تمام في الحرية (١) :

سأصرف وجهي من بلاد غدا بها      لسانني معقوداً وقلبي مقفلاً  
وإن صريح الحزم والرأي لامرئ      إذا بلغته الشمس أن يتحولاً

---

<sup>١</sup> - راجع : السيد أحمد الهاشمي : جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب ، بيروت ، منشورات المعارف ، بدون تاريخ ، ص ٤٥٥ .

الفصل الثاني  
حريات إسلامية إجتماعية  
واقتصادية وشخصية  
واسعة



# الفصل الثاني

## حريات إسلامية اجتماعية واقتصادية وشخصية واسعة

تحت علم الدولة الإسلامية ومن خلال منهج الإسلام يتبين لنا أنه منح أتباعه ومواطنيه من المسلمين وغير المسلمين حريات شخصية واقتصادية واجتماعية واسعة من أجل تقديس حرية الفرد ومن أجل مساهمة الطبيعة البشرية التي ترفض القيود والأغلال ، ومن أجل تقدم الفرد ونمو المجتمع ورقيّه واستقراره وأمنه يكون المجتمع المثالي الحر الذي يسعى فيه الفرد بحريته كاملة من أجل رزقه وتحصيل العلم وتطوره ، حتى يسهم في بناء الأمة القوية ، فالحرية في المفهوم الإسلام ليست في انعدام القيود ، بل الاستخدام الأمثل لمختلف جوانب الحياة الإنسانية لصالح الفرد والجماعة ، ونستعرض بعضاً من تلك الحريات الشخصية والاقتصادية والاجتماعية التي قدسها الإسلام :

### أ - حرية التنقل :

ويقصد به حق الشخص في التنقل داخل بلاده أو الخروج منها والعودة إليها دون ثمة قيد إلا المصلحة العامة ، ودعا الإسلام للتنقل لكافة الأغراض السياحية

واكتساب الرزق وطلب العلم ، كما أن تقييد السفر يكون عقوبة على ما يقوم به الفرد من فساد في الأرض ليكون جزاؤه تحديد إقامته ومحاصرة آرائه حتى لا ينشر فساد في الأرض .

فمن حق كل فرد أن تكون له حرية الحركة والتنقل من مكان إقامته وإليه ، وله حق الرحلة والهجرة من موطنه والعودة إليه دون ما تضيق عليه أو تعويق له ، قال تعالى : (هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ تَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ) (١) ...

وقال الله سبحانه وتعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ) (٢) ...

وقال الله سبحانه : (قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا) (٣) ...

كما لا يجوز في الوقت ذاته إجبار شخص على ترك موطنه ولا إبعاده عنه تصفاً أو دون سبب شرعي ، قال سبحانه : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ) (٤) .

وفي الإعلان العالمي لحقوق الإنسان يحق للأشخاص التنقل من مكان لآخر والإقامة في مكان ما حسب اختيارهم والسفر للخارج مكفول (مادة ١٢ من الإعلان) ولكن هناك من القيود المسموح بها والتي يجب ألا تبطل مبدأ حرية التنقل ، كل ذلك بشروط عديدة ، ويمكن تقييدها أكثر لحماية الأمن القومي أو النظام العام أو المصلحة العامة أو الآداب العامة أو حقوق الآخرين وحياتهم ، وأن تكون ضرورية في مجتمع ديمقراطي وينص عليها قانون (٥) ...

١ - الآية ١٥ سورة الملك .

٢ - الآية ١١ سورة الأنعام .

٣ - الآية ٩٧ سورة النساء .

٤ - الآية ٢١٧ سورة البقرة .

٥ - راجع : علاء قاعود ، اللجنة المعنية بحقوق الإنسان : وثائق أساسية ، القاهرة ، مركز حقوق الإنسان لمساعدة السجناء ، ٢٠٠٢ م ، ص ١١٦ - ١٢٠ بتصرف .



وهذا القاتون الدولي الوضعي لا وجه لمقارنته بالحرية الواسعة للتنقل في الإسلام ، إلا أنه يتفق معها من حيث الشكل فقط ، أما المضمون فحرية السفر والتنقل في الإسلام حرية واسعة وشاملة وتامة حتى للمستضعفين في الأرض ....  
 قَالَ تَعَالَى : ( إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ) (١).

## ب — حرية التعلم والتعليم والثقافة :

وهذا حق لكل فرد في أن يأخذ نصيباً من العلم ، وحق الفرد في أن ينقل علمه وتجاربه للآخرين ، وكانت دعوة الإسلام للتعليم والتعلم دعوة واسعة وأساسية .. وكذلك حرية المتعلم في تعلم ما يشاء ( أي بما يتناسب مع قدراته وميوله ورغباته ) ، حتى أن الإسلام جعل تعلم العلوم الشرعية واجبا مفروضاً على المسلمين ، وكذلك جعل تعلم العلوم الحياتية واجباً كفاً على المسلمين إذا قام به البعض سقط عن الباقيين . ولقد أعطى الإسلام كل فرد الحق في أن ينال من العلم والثقافة ما يشاء وما يتيح له إمكانياته وظروفه ويتيح له استعداده ، فالحرية الفكرية والثقافية والعلمية لا حدود لها في الإسلام وهي أمر واجب في المجتمع الإسلامي(٢) ...

بل إن الإسلام جعل من حق العلم والتعلم فرضاً وواجباً دينياً على كل مسلم ومسلمة ، مصداقاً للحديث الشريف لرسول الله ﷺ الذي روي عن أنس بن مالك قال : ( قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمُقَلِّدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ وَالذَّهَبِ ) (٣) ... وفي حديث آخر روي عن أنس ابن مالك قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ كَانَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى

١ — الآية ٩٧ سورة النساء .

٢ — راجع : محمد السعيد الأودن ، الإسلام وحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ١٦٢ وما بعدها .

٣ — رواه ابن ماجه حديث رقم ٢٢٠ .

يَرْجِعُ) (١)، كما حث الإسلام على تعلم علوم الدين والدنيا وما يتصل بها من علوم ومعارف وآداب وفنون بمختلف فروعها ، كما سوَّى الإسلام بين الرجل والمرأة في حق التعليم والثقافة ، فأعطى المرأة الحق نفسه الذي أعطاه الرجل في هذا الشأن ، بل إن الإسلام يوجب على المرأة أن تحصل على الحدود اللازمة من العلم لوقوفها على أمور دينها وحسن قيامها بوظائفها المشروعة في الحياة (٢).

### ج - حرية الضمير :

وهي أساسية في الإسلام ، حيث لم يضع الإسلام قيوداً على الضمير الإنساني تحول بينه وبين الانطلاق والتقدم ، فصلة المرء بخالقه صلة مباشرة لا تحكمها وساطة ولا طقوس كهنوتية ، وهي صلة يحكمها الضمير ويحكمها قانون الأخلاق ، وهو قانون مرن يوائم النفس البشرية ويساير التقدم في مختلف البيئات وفي شتى الأزمنة والعصور: قوامه الكرامة الإنسانية أولاً واتساع النظر والتسامح ثانياً ... كما أن حرية الضمير في الإسلام تعني ألا يرى الإنسان إلا ما يؤمن به ولا يقول إلا ما يعتقد أنه الحق ، فلا مداجاة في الإسلام ولا نفاق ، وما من إنسان إلا ويحمل وزر نفسه ، ولا تزر وازرة وزر أخرى (٣)....

### د - حق الأمن للفرد يساعد في حريته الكاملة :

ويقصد بحق الأمن حماية الإنسان في نفسه وماله وعرضه وإضفاء الأمن عليه ومنع الاعتداء عليه وعدم التحقير من شأنه أو تعذيبه واضطهاده سواء أكان ذلك من أفراد المجتمع أو الدولة وبحيث لا يتم ذلك إلا بحكم قضائي ، فحرمت الشريعة

١ - رواه الترمذي في صحيحه ٢٥٧١ ، قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب ورواه بعضهم فلم يرفعه.

٢ - السيد علي بن السيد عبد الرحمن آل هاشم ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٣٨.

٣ - راجع : د. حسين فوزي التجار ، الإسلام والسياسة ، مرجع سابق ، ص ١٠١ .

الإسلامية الاعتداء على أي شخص آخر إلا إذا كان ظالماً ، قال تعالى : (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَكُمْ وَلَا تَعْدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ) (١) ...  
ويقول الله سبحانه : ( ... فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ) (١) ، وقول الرسول صلى الله عليه وسلم ( كل المسلم على المسلم حرام : دمه وعرضه وماله ) (٢) ، والحريات كلها مكفولة في هذا الحديث الشريف .

## هـ - حرية المسكن :

لأن المسكن هو الذي يأوى الشخص إليه ويحتمي فيه من حر الصيف وبرد الشتاء ويكون له مكاناً آمناً للفرد وأسرته حتى يشعر بالاستقرار والأمن ، فالمسكن له حرمان وحقوق ، فلا يجوز إقتحامه دون إذن من صاحبه إلا إذا وجد مبرر شرعي أو قانوني وتحت إشراف السلطة المختصة وتحت مظلة العدل ، كما حرمت الشريعة الإسلامية التجسس على الأفراد في مساكنهم لأنها دار أمن وراحة واستقرار ، كما أن الفرد حر في بيته مع مراعاة القيم الأخلاقية وحسن التعامل مع الجيران وعدم إزعاجهم أو جرح مشاعرهم .

وأوجب الإسلام على الدولة توفير السكن لجميع الأفراد ، فللقادر منهم أن يستقل بسكنه ، ومن عجز فعلى الدولة تدبير السكن المناسب له ، كما ورد في الفقه الإسلامي (٣) أنه إذا كان هناك من لا يجد المأوى في حين أن بعضاً يملكون سكناً يزيد عن حاجتهم فعلى الحاكم إسكان هؤلاء جبراً على المالك ، ولا يجيز الإسلام لكائن من كان أن يقتحم هذا المأوى على صاحبه ويدخله إلا بإذنه ولو كان الخليفة نفسه .

١ - الآية ١٩٠ سورة البقرة .

٢ - الآية ١٩٣ سورة البقرة .

٣ - رواه ابن ماجه عن أبي هريرة .

٤ - عبد الحكيم العلي ، حقوق الإنسان في الشريعة الإسلامية ، مرجع سابق ، ص ٢٦ .

ويكفل الإسلام سكناً آمناً أو مأوى لكل إنسان يقيه برد الشتاء وحر الصيف وتطَّلع المارة على عوراته ، كما أن توفير المأوى الآمن حرية يتمتع بها الأغنياء ، وهو في الوقت ذاته حق تكفله الدولة للفقراء ، وفي الحالتين يجب أن يكون آمناً وأن يحافظ على كرامة الفرد في بيته ويصونه هو وأفراد أسرته ...

وحرية الإنسان في السكن ترتبط بحرمة السكن التي يجب أن يراها كل أجنبي عنه ، سواء كان فرداً أو هيئة أو حاكماً ، وقد حددت آيتان من سورة النور ثلاث مبادئ هامة في هذا الشأن هي : (١)

— منع دخول بيوت الغير إلا بعد الاستئناس والسلام على أهلها ...

— ومنع دخول بيوت الغير إلا بإذن من صاحب البيت ...

— وحق الفرد في منع الغير من دخول بيته ، وذلك كما قال الله عز جل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ . فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ) (٢).

ولعل فيما فعله الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع الفتية الذين كانوا يعاقرون الخمر في منزلهم أبلغ دليل على حق الجميع في حرية السكن والمسكن ، حيث تسوَّر عليهم الخليفة الحائط وكشف معصيتهم ، فواجهوه بقوله : يا أمير المؤمنين ، عصينا الله في واحدة وأنت في ثلاث : فالله يقول (ولا تجسسوا) وقد تجسست ، والله يقول (وأتوا البيوت من أبوابها) وأنت صعدت من الجدار ونزلت منه ، والله يقول (ولا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا وتسلموا على أهلها) وأنت لم تفعل ذلك ، فعفا عنهم عمراً تأكيداً لحرية المسكن ، وتأكيذاً لذلك الأمر خصص البخاري باباً في صحيحه لمن أطلع في بيت قوم ففتنوا عينيه فلا دية له ، وفي ذلك أمر بحرية المسكن وخصوصيته وحق الناس في حياة آمنة بعيداً عن التجسس والتلصص ، كما قال رسول الله ﷺ الذي روي عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْيِكَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

١ — أنور أحمد رسلان ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٢٤٧ .

٢ — الآيتان ٢٧ ، ٢٨ من سورة النور .

النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : ( مَنْ أَطْلَعَ فِي بَيْتِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَفَقْتُوْا عَيْتَهُ فَلَا دِيَةَ لَهُ وَلَا قِصَاصَ ) (١) ...

فما أعظم الحقوق والحريات العامة والخاصة التي منحها الله للناس أجمعين من خلال الشريعة الإسلامية .

## و - حرية التملك :

إذا تملك الإنسان أي شيء نظير جهده وسعيه ومن خلال عمل مباح وتحت سمع الدولة وبصرها ، فإن الإسلام ينبه على حماية ما يملكه الإنسان وقد وضع من التشريعات والتعليمات ما تُصان به ملكيته من الاعتداء عليها وأن يكون له حق استعمالها واستغلالها والتصرف فيها ...

فملكية الأفراد في الإسلام ثابتة سواء أكانت مالا ثابتاً أو منقولاً متحركاً ، ولا يجوز مصادرة مال أي فرد إذا كان قد اكتسبه بطريق شرعي لا شبهة فيه لاستغلال منصبه أو أنه أخذ رشوة أو تعامل في الممنوع ديناً والمجرم اجتماعياً ، كما أغلظ الإسلام من عقوبة الاعتداء على ملكية الغير ووضع عقوبة مغلظة على السارق والمتعدي لما لحرية التملك من مهمة كبيرة في الحياة الإنسانية ...

ولهذا قال الله سبحانه وتعالى: (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) (١) ....

والرسول ﷺ أخبرنا أن من دافع اللصوص عن ماله فهو شهيد ، في الحديث الشريف عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ: ( حَدَّثَنَا سَعِيدٌ هُوَ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ) (٢) .

١ - رواه أحمد في مسنده ٨٦٣٦ والنسائي في سننه ٤٧٧٧ .

٢ - الآية ٣٨ سورة المائدة .

٣ - رواه البخاري ٢٣٠٠ ، ومسلم ٢٠٢ ، والترمذي ١٣٣٨ والنسائي ٤٠١٩ وأبو داود ٤١٤٢ وابن ماجه ٢٥٧٠ وأحمد في مسنده ٥٥٦ .

فالإسلام يجيز الملكية الجماعية كما يبيح الملكية الفردية سواء في العقارات أو المنقولات ، وذلك بشرط عدم الإضرار بالغير أو الاحراف أو إساءة استعمال هذا الحق ، فيجوز وضع قيود على الملكية تحقيقاً للمصلحة العامة ، مثل :

— تملك الأرض الموات ( الصحراء وما شابهها ) بإحيائها على أن يتم إحياء الأرض خلال ثلاث سنوات ...

— منع إساءة استعمال الحق أو إلحاق الضرر بالآخرين أو الجار ..

— وتقرير حق الشفعة للشريك والجار في حالة البيع ...

— ووضع قواعد محددة للميراث والوصية ...

— وتقرير حقوق ارتفاق للجيران ...

— فضلاً عن تقرير حقوق ارتفاق عامة بضوابط معينة : كحق الشرب وحق المرور ...

— وتقرير إمكانية نزع الملكية للمنفعة العامة مقابل تعويض سابق وعادل ...

وهكذا ... فحرية الملكية والتملك مكفولة تماماً في الإسلام للجميع مسلمين وغير مسلمين .

## ز- حرية التجارة والصناعة :

وأساس هذه الحرية في الإسلام أن كل عمل تجاري أو صناعي أو زراعي أو نحوه يعتبر صحيحاً شرعاً ومضموناً لصاحبه ومحماً مادامت وسائله نظيفة ومحترمة في نظر الشرع ومادام يحقق مصلحة مشروعة ولا يضر بالآخرين ...

ولذلك حرّم الإسلام الاحتكار والغش والربا والمتاجرة بالحرام وبالمحرمات أو زراعتها أو تصنيعها أي كانت تلك المحرمات ، لضمان مصلحة الناس والمجتمع في هذه التجارة أو الصناعة أو الزراعة ...

فلقد قال النبي ﷺ في حديث روي عن سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ مَعْمَرِ بْنِ أَبِي مَعْمَرٍ أَحَدِ بَنِي عَدِيٍّ بْنِ كَعْبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( لَا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِئٌ ) فَقُلْتُ لِسَعِيدِ

فَإِنَّكَ تَحْتَكِرُ قَالَ وَمَغْمَرٌ كَانَ يَحْتَكِرُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَسَأَلْتُ أَحْمَدَ مَا الْحُكْرَةُ قَالَ ( مَا فِيهِ عَيْشُ النَّاسِ ) ...

قَالَ أَبُو دَاوُدَ : قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ ( الْمُحْتَكِرُ مَنْ يَغْتَرِضُ السُّوقَ ) ( ١ ) .

ويقر الإسلام الحق في التجارة ، بل يدعو إلى أن تكون التجارة حرة في إطار أحكام الشريعة ومصلحة المجتمع ، ومن مبادئ التجارة وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية : منع الغش ، والوفاء بالعهود وأداء الالتزامات ، ومنع الغبن والاستغلال ، ومنع التعامل بالربا والمقامرة وبيع الضرر ، ومنع الاحتكار ...

وكما قال رسول الله ﷺ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ ﷺ قَالَ : ( إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ سَمَحَ الْبَيْعِ سَمَحَ الشِّرَاءِ سَمَحَ الْقَضَاءِ ) ( ٢ ) .

### ح — حرية العمل :

يعطي الإسلام كل فرد من أفراد المجتمع ، مسلم أو غير مسلم ، الحق في أن يزاوِل أي عمل مشروع تتيح قدراته ومواهبه أن يقوم به ، وجميع الأعمال المشروعة ، هي أعمال شريفة في نظر الإسلام ، سواء كان منها العمل اليدوي أو العقلي أو الإداري ، ولقد حث الإسلام على العمل أيّاً كان نوعه ، مادام داخل في نطاق الأعمال المشروعة ، وأمر الإسلام بالعمل وأعلى من شأنه ...

كما إن الإسلام لا يُقر نظام الطبقات في الوظائف والمهن ، ويقدر في الوقت ذاته حق العامل في ثمرات عمله وملكيّة أجره ، فهو يدعو للوفاء بأجر العامل ، وينذر من يجور عليه من أصحاب العمل بحرب من الله ورسوله ، كما سوى الإسلام بين الرجل والمرأة في حق العمل فأباح للمرأة أن تضطلع بالوظائف والأعمال المشروعة التي تحسن أدائها ولا تتنافر مع طبيعتها ولم يقيد الإسلام هذا الحق إلا بما يحفظ للمرأة كرامتها ويصونها عن التبذل وينأى بها عن كل ما يتنافى مع الخلق

١ - رواه أبو داود ٢٩٩٠ ، ورواه مسلم ٣٠١٣ والترمذي ١١٨٨ وابن ماجه ٢١٤٥ وأحمد ٢٥٩٨٧ والدارمي ٢٤٣١ .

٢ - رواه الترمذي في سننه حديث رقم ١٢٤٠ .

الكريم (١) ، وفي ذلك الحق يُعَلِّمنا رسول الله ﷺ في الحديث الذي روي عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ الْمُقَدَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : ( مَا أَكَلُ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ وَإِنْ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ ) (٢) ...

كما روي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : ( قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْنُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : رَجُلٌ أُعْطِيَ بِي ثُمَّ غَدَرَ ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ ) (٣) ...

ففي هذا الحديث القدسي الذي قاله لنا رسول الله ﷺ عن رب العزة تقديس لقيمة ولحق الإنسان في العمل وفي حقه في أجره كاملاً غير منقوص ، وهو تأكيد لحرية الحق في العمل وفي الحصول على الأجر المناسب للعمل ...

فالعمل في الإسلام حق وحرية وقيمة عليا للفرد والمجتمع ، كما أنه مكفول ومقدس ، وحقوق الإنسان أثناء العمل مُصانة ، بما في ذلك تحديد ساعات العمل وضمان الأجر المناسب والذي يكفل الحياة الكريمة للعامل والبركة لصاحب العمل ، وهذا ينطلق من حرص الإسلام المطلق على إعلاء قيمة العمل ، وإعطاء مكانة متميزة للعامل ، ونبذ الكسل والخمول ، واحترام كل قطرة عرق تبذل العمل ، ويقَدِّس العامل في عمله كأنه في محراب مسجد ساجداً لله ، لأن العمل عبادة في الإسلام ، ويأتيه الله بأجرين كاملين : أجر فوري في الدنيا وأجر عظيم في الآخرة (٤) ، وفي ذلك يُذَكِّرنا الحق سبحانه : ( هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَتَابِعِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ

١ - السيد علي بن السيد عبد الرحمن آل هاشم ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٣٧ .

٢ - رواه البخاري في صحيحه ١٩٣٠ ، ورواه ابن ماجه في سننه بصيغة أخرى عن خالد بن معدان عن المقدام بن مغيرة بن الزبيدي عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ : ( مَا كَسَبَ الرَّجُلُ كَسْبًا أَطْيَبَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ وَمَا أَتَقَى الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَخَادِمِهِ فَهُوَ صَدَقَةٌ ) حديث رقم ٢١٢٩ .

٣ - رواه البخاري في صحيحه ، حديث رقم ٢٠١٩ .

٤ - إسماعيل عبد الفتاح عبد الكافي ، الفطرة وقيمة العمل في الإسلام ، مكة ، رابطة العالم الإسلامي ، سلسلة دعوة الحق ، السنة الثامنة ، العدد ٩٤ / ١٤١٠ هـ / ١٩٨٩ م ، ص ٨٦-٨٧ .



وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ<sup>(١)</sup> .  
(إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ)<sup>(٢)</sup> .

وهذه الحريات تعني ضمان حق الحياة في المجتمع الإسلامي والإنساني دون قيود تحط من مركز الإنسان أو تضعفه ، ودون الإضرار بحقوق وحريات الآخرين ، وهذه الحريات حريات أخلاقية قبل كل شيء ....

فالحرية مسألة نسبية لا تستحق كلمة لأي فرد كان ، لأن الحرية الكاملة لشخص تعني أنه يفعل كل ما يريد وقتما يريد أينما يريد أو لا يفعل شيئاً على الإطلاق ، وهذه الحرية لا توجد إلا في حالة واحدة فقط هي حالة : عدم وجود مجتمع أساساً ، ولما كانت الحرية لا تقوم إلا بين الأفراد ، فكانت هذه الحرية نشاطاً نسبياً تحدده علاقة الفرد بالجماعة ، ولكي يحصل الفرد على نصيبه من الحرية يجب أن يحترم حقوق وحريات الآخرين<sup>(٣)</sup> .

---

<sup>١</sup> - الآية ١٥ سورة الملك .

<sup>٢</sup> - الآية ٢٥ سورة الانشقاق ، ووردت الآية ( الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) ٣٨ مرة في آيات الذكر الحكيم ، في سورة البقرة الآيات ٢٥ ، ٨٢ ، ٢٧٧ ، وفي سورة آل عمران الآية ٥٧ ، وفي سورة النساء الآيات ٥٧ ، ١٢٢ ، ١٧٣ ، وفي سورة المائدة الآيات ٩ ، ٣٣ ، والآية ٤٢ سورة الأعراف والآيتان ٤ ، ٩ سورة يونس ، والآية ٢٣ سورة هود و ٢٩ سورة الرعد و ٢٣ سورة إبراهيم و ٢٢٧ سورة الشعراء ، والآيتان ١٥ ، ٤٥ سورة الروم ، و ٧ ، ٥٨ سورة العنكبوت ، والآية ٨ سورة لقمان ، ١٩ السجدة و ٤ سورة سبأ و ٧ سورة فاطر والآيتان ٢٤ ، ٢٨ سورة ص والآية ٨ سورة فصلت ، والآيات ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٦ سورة الشورى ، والآية ٥٨ سورة غافر والآيتان ٢١ و ٣٠ سورة الجاثية و ٢ ، ١٢ سورة محمد ، والآية ٢٩ سورة الفتح و ١١ سورة الطلاق و ٢٥ سورة الانشقاق التي ذكرناها بالنص والآية ٣ سورة العصر .

<sup>٣</sup> - راجع : د . فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ص ٢٦٠ - ٢٨٦ ، وأيضاً : د . محمد توفيق رمزي ، علم السياسة أو مقدمة في أصول الحكم ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٥٧ ، ط ٢ ، ص ص ١٣١ - ١٣٩ .



الفصل الثالث  
التطبيق العملي  
للحقوق والحريات  
في الإسلام



## الفصل الثالث

# التطبيق العملي للحقوق والحريات في الإسلام

الإسلام دين وحياة ، الإسلام حقوق وحريات ، الإسلام نصوص ومواثيق وتطبيق عملي ، الإسلام دين ومعاملات ، الإسلام نظام حياة يحض على القيم والسلوكيات الحميدة والمثالية ، فالتطبيق العملي لكل النصوص الإسلامية يؤكد مدى عمق وقوة هذه النصوص ، وسنرى هنا بعضاً من جوانب هذا التطبيق :

### ١- حرية الاعتقاد

أسمى الحريات الإسلامية :

وهناك في الإسلام حرية كاملة للاعتقاد ...

فلقد نادى الإسلام بحرية الاعتقاد في وقت كانت البشرية ترزخ تحت عبودية

التقليد في العقيدة والإيمان ...

وكانت الأمم لا تتصور أن حرية الاعتقاد موجودة ، لكن الإسلام أعلن هذا المبدأ

صروحة ، قال الله تعالى : ( وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ) (١) ...

١ - الآية ٢٩ سورة الكهف.

وقال الله سبحانه: (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنَ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) (١)، وقال عز وجل: (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْفِرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) (٢)

## ٢- القرآن الكريم يؤصل مبادئ الحرية :

الله سبحانه وتعالى هو الخالق لكل شيء بما في ذلك الإنسان ، لذلك هو أعرف بما يصلح خلقه ويسعدهم ....

لهذا أنزل القرآن فيه تبيان كل شيء وفيه نبأ من قبلنا وخبر ما بعدنا وحكم ما بيننا ، لأنه كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، من قال به صدق ومن حكم به عدل ...

ومن لحظة نزول القرآن وهو المصدر الأساسي والأول لأخذ كل الأحكام التشريعية واستلهاهم الدساتير الدولية واستنباط القوانين منه لأنه صالح لكل زمان مكان ...

ولقد أعطى القرآن الحرية الكاملة للمسلم بشرط ألا يؤدي الإنسان الآخر وإلا وجبت العدالة ..

فالحرية تتشكل وتنبثق من العدالة . قال تعالى : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَهْلِهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ .." (٣) ..

وقال عز وجل : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَغْضُلُوهُنَّ لِيَذْهَبُوا بِبَغْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ " (٤) .

١ - الآية ٢٥٦ سورة البقرة .

٢ - الآية ٩٩ سورة يونس .

٣ - الآية ١٧٨ سورة البقرة .

٤ - الآية ١٩ سورة النساء .

وقال عز وجل : " وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ " (١) ...  
 وقال تعالى : " وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لوكَيْهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا " (٢) ...  
 وقال سبحانه : " وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَلَوْقُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا . وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا " (٣) ...  
 وقال سبحانه : " وَلَا تَصْعَرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمَسَّ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ " (٤) ...  
 وقال الله سبحانه : " لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ " (٥) ...  
 وقال تعالى : " فَمَنْ تَكَثَّرَ فَلْيَمَّا يَتَكَثَّرْ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنْهُ لَاجْرٌ عَظِيمٌ " (٦) ....  
 وقال سبحانه : " هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ " (٧) ....  
 وقال الله عز وجل : " ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ " (٨) ...  
 وقال الله سبحانه وتعالى : " وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُتَكَبِّرِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا لِلْمُتَكَبِّرِينَ " (٩) .

١ - الآية ٢٣٢ البقرة .

٢ - الآية ٣٣ سورة الإسراء .

٣ - الأيتان ٣٤ ، ٣٥ سورة الإسراء .

٤ - الآية ١٨ سورة لقمان .

٥ - الآية ٩١ سورة التوبة .

٦ - الآية ١٠ سورة الفتح .

٧ - الآية ٦٠ سورة الرحمن .

٨ - الآية ١٢٥ سورة النحل .

### ٣ - مواقف من حق الحرية

#### في عهد الرسول ﷺ والصحابة:

الذين آمنوا بسيدنا محمد ﷺ واتبعوا رسالته أو عاشوا معه في الدولة التي أسسها شعروا أنهم يعيشون في كنف رسالة يحملها رجل عظيم متفان في تطبيق التسامح و المساواة والديمقراطية ، وشعر بكل ذلك من كان تحت إمرته من البشر...

وإذا تأملنا فيما كان لرسول الله ﷺ في قلوب أتباعه من حُب عميق ومكانة سامية وإجلال غير محدود ، لرأينا في الجانب الآخر : كيف كان يفرق بين مكانته الشخصية ومكانته النبوية في معاملاته لهم وتصرفاته معهم؟ ، وكيف كان يخولهم الحرية التامة في الرأي والتفكير ويحفزهم على الاختلاف معه في آرائه الصادرة عن مكانته الشخصية مع أنهم بطيعونه طاعة غير محدودة على كل جوانبه النبوية؟ ، وهو عندما يعمل شيئاً من الناحية الشخصية يطلب منهم التفكير الحر والاستقلال العقلي وينفخ هذه الروح في نفوس أتباعه فيروضهم على أقوم وأسمى المبادئ الديمقراطية ومبادئ الحرية الإنسانية الكاملة ، ويعظمهم لبعاد مزاوله الحرية الفكرية تجاه كل إنسان حتى تجاه الرسول ﷺ شخصياً ...

فتراه دائماً يقول ﷺ لأصحابه : إنما أنا بشر مثلكم إذا أمرتكم بشيء من دينكم فخذوا به وإذا أمرتكم بشيء من رأيي فإِذَا أَنَا بَشَرٌ (١) .

وبالإضافة إلى ما سبق الاستشهاد به ، فلنقف أمام بعض نماذج

ممارسة الحرية في عهد النبي ﷺ وصحابته :

• وثيقة المدينة المنورة التي كتبها الرسول ﷺ عقب هجرته للمدينة وتأسيس

الدولة الإسلامية بها ...

١ - الآية ٢٤ سورة الحور .

٢ - راجع : أبو الأعلى المودودي ، مفاهيم إسلامية ، مرجع سابق ، ص ص ٩٧ - ٩٨ .



والتي أعطت للمسلمين من المهاجرين والأنصار واليهود القاطنين بالمدينة الحقوق والواجبات ومن أهمها :

\* حرية الاعتقاد لليهود كما جاء في البند ٢٥ لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليتهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم ..  
• كما نصت المادة ٤٧ من هذه الوثيقة على مبدأ الحرية الشخصية (إن من خرج فهو آمن ومن قعد فهو آمن بالمدينة)

لأن الحرية الشخصية في جوهرها هي حق الأمن أي حق الفرد في أن يكون آمناً من الاعتداء عليه في نفس أو عرض أو مال أو مأوى وله الحرية في أن يروح ويغدو (١).

— قصة ريحانة مع رسول الله ﷺ : روى الطبري ، كان لرسول الله جارية من بني قريظة اسمها ريحانة ، اصطفاها لنفسه من نسائهم ، فكانت عند الرسول حتى توفي عنها وهي في ملكه ، وكان الرسول ﷺ قد عرض عليها أن يستزوجها فقالت : يا رسول الله بل تتركني في ملكك فهو أخف عليّ وعليك ، وكانت حين سبأها قد امتنعت عن الإسلام وأبت إلا اليهودية ، فلم يكرهها حتى أسلمت من تلقاء نفسها .

— وفي معاملاته صلى الله عليه وسلم كان ينفخ روح المساواة والحرية الفكرية حتى في العبيد والإماء ، فلقد روي أنه كانت في المدينة جارية تدعى بريرة ، لما أعنتها أهلها فارقت زوجها وكانت لا تحبه ، وكان زوجها مولعاً بها ، فشق عليه فراقها ، وجعل يتتبعها في كل مكان يبكي ويدعو ليتشفع إليها الناس ، فقال لها رسول الله ﷺ : لو رجعت إليه ، فقالت : أو تأمرني يا رسول الله ؟ ، قال لها : لا أمرك ولكن أشفع إليك ، فقالت : إن لا أريد الرجوع إليه .

١ — د. محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، القاهرة ، المكتب المصري الحديث ، ١٩٨٠ ، ص ٤٥ ، وأيضاً : راجع : د. فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ص ٩٧-٩٨ .

— النصراني الذين زاروا النبي ﷺ في مسجده أباح لهم وأجازهم في أن يصلوا صلاتهم في مسجده :

فلقد روى ابن هشام أنه لما قدم رؤساء تجران على الرسول ﷺ ، دخلوا عليه المسجد حين صلى العصر ، عليهم ثياب الحبرات ( من بزود اليمن ) فلما حانت صلاتهم قاموا في مسجد رسول الله يصلون صلاتهم وأزاد بعض الصحابة منهم ، فقال رسول الله ﷺ :

— دعوهم يصلوا ...

فصلوا إلى المشرق .

— لا يفتن أحد عن دينه : في جميع الكتب التي وجهها الرسول ﷺ إلى القبائل التي أسلمت أو التي عاهدتها عبارة واحدة تتردد فيها جميعاً وهي (من كان على يهوديته أو نصرانيته فإنه لا يفتن عنها وعليه الجزية) (١) ومعنى لا يفتن أي أنه لا يحمل بالإكراه على الخروج من دينه ، وهذا قمة الحرية السياسية في عهد النبي ﷺ .

## ٤ — حق الحرية في فكر

### الخلفاء الراشدين والصحابة والتابعين :

— فإذا بلغنا عهد الخلفاء الراشدين خاصة ، وهم يعملون بسنة النبي ﷺ ، وجدنا الحريات العامة بأوسع معانيها بين جميع الطبقات ، وبين الصحابة خاصة وفي جميع الشؤون ، ومن ذلك أن أبا بكر رضي الله عنه سوى بين الناس في العطاء يوم تولى الخلافة ، فاتاه عمر يقول له : أتسوي بين من هاجر الهجرتين وصلى القبليتين ومن أسلم عام الفتح (أي فتح مكة) أهو خوف السيف ؟ ، فقال له سيدنا أبو بكر : إنما عملوا لله وأجورهم على الله وإنما الدنيا دار بلاغ ، فقال عمر : لا أجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل معه ، فلما

١ — رواه الطبري .

تولى عمر الخلافة وضع الديوان وأعطى الفضل للسابقين ثم لمن يلونهم .. وهكذا .

— وكان أبو بكر رضي الله عنه إذا قال شيئاً برأيه يقول : هذا رأيي فإن يكن صواباً فمن الله وإن يكن خطأ فمني وأستغفر الله ، ويقول عمر بن الخطاب : لا تجعلوا أخطاء الرأي سنة للأمة ، ويقول الإمام مالك : إنما أنا بشر أخطئ وأصيب ، فانظروا ما في رأيي فكلما وافق الكتاب والسنة فخذوه وكلما لا يوافق الكتاب والسنة فاتركوه (١) .

— ويوم أحس أبو بكر رضي الله عنه بقرب خاتمته استشار الناس فيمن يخلفه ، ثم قرر أن يعهد إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ولم يرق ذلك لطلحة والزبير لأنهما كانا يريدان أن في عمر التسلط على الناس ولا سلطان له ، فكيف إذا هو ولي الخلافة ؟ ، فاستأذنا على أبي بكر فأذن لهما ، فقالا له : ماذا تقول لربك وقد استخلفت علينا عمر ؟ ، فقال : أقول استخلفت عليهم خير أهلك ، وهذه الجرأة تدخل في باب المعارضة السياسية ، والتي تغلب فيها حكم الأكثرية على رأي الأقلية .

— وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه له عبداً نصرانياً اسمه إسحق ، تحدث فقال : كنت عبداً نصرانياً لعمر ، فقال : أسلم حتى نستعين بك على بعض أمور المسلمين ، لأنه لا ينبغي أن نستعين على أمـورهم بمن ليس منهم (قابيت) ، فقال : لا إكراه في الدين ، فلما حضرته الوفاة احتضنني وقال لي : اذهب حيث شئت . وهذه حرية اعتقاد كاملة .

— كما روى عبد الله بن مصعب قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو على المنبر : لا تزيدوا في مهور النساء عن أربعين أوقية ، وإن كانت بنت ذي القصة ( يعني يزيد بن الحصين وكان من الأغنياء ) فمن زاد ألقى الزيادة في بيت المال ، فقالت امرأة من صف النساء : ما ذاك لك ! ، فقال عمر :

١ — راجع : أبو الأعلى المودودي : مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة ، الكويت ، دار القلم ، ١٩٧٧م ، ص ١٠٣ .

ولم ؟، قالت : لأن الله تعالى قال "وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِخْذَاهُنَّ قَبْطَرًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا اتَّخَذُوهُ بَهْتَانًا وَإِنَّمَا مَثْبُوتٌ" (١) فقال عمر : امرأة أصابت وأخطأ عمر ! ، وهذا دليل على حرية الرأي والحرية السياسية الكاملة .

— وقصة عمران بن سودة مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقوله له : عابت أمّك منك أريعاً ، فلما سردها دافع عنها ، ثم تقبل رأي عمران ، وكان يقول له في كل مرة : قد أصبت ، ورجع عنها ، وهو القائل لعمر بن العاص : متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً .

— ولما وقعت الواقعة بين علي وطلحة والزبير وعائشة جرت مناقشة عامة حرة في مسجد البصرة بين الحسن بن علي وعمار بن ياسر ومسرون بن الأجدع وأبي موسى الأشعري ، ثم اشترك فيها من كان حاضراً في المسجد وهي من أصح الأمثال على تطبيق مبدأ الحرية .

والأمثلة على حقوق الحرية وتطبيقها في العهود الإسلامية المختلفة عديدة وكثيرة (٢) ....

## ٥ — آراء في حق الحرية

### في المفهوم الإسلامي لدى بعض الفقهاء:

— ذهب الشيخ محمد أبو زهرة (٣) إلى أن الحرية الفردية في الإسلام لا تتصور إلا مقيدة ، وإن الحر حقاً هو الشخص الذي تتجلى فيه المعاني الإنسانية

١ — سورة النساء الآية ٢٠ .

٢ — راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ ، مرجع سابق ، ص ٥٧ ٦٢ .

٣ — راجع : محمد أبو زهرة ، التكافل الاجتماعي في الإسلام ، القاهرة ، الدار القومية ، ١٩٦٤ م ،

ص ص ٢٠ — ٢١ .

العاليسة الذي يضبط نفسه ويتجه بها إلى معالى الأمور ، فهو لا يعتدي ويعطي  
لغيره ما يعطيه لنفسه ولأولاده ولأهله..

— الشيخ نديم الجسر يقول : إن جميع النصوص الشرعية الواردة بشأن الحرية  
الفردية في الإسلام في باب المعاملات والعقوبات والأخلاق الاجتماعية ولقد  
استقصاها وجمعها على صعيد واحد وقارن بينها وجدها تتلاقى على المفهوم  
الآتى ( لقد ولد الناس — كل الناس — أحراراً ، وحریتهم في الحياة مطلقة في  
كل شيء وتبقى مطلقة حتى تصطدم بالحق والخير ( العدالة ) سواء كان خير  
الفرد أو خير العائلة أو خير المجتمع ، فإن الحرية الفردية تقف وتنكمش  
وتتقيد عند حدود العدالة ) ( ١ ) .

ونكتفي بهذه الأمثلة لمفهوم ومبدأ الحرية ، باعتبارها قيمة رئيسية وأساسية في  
العقيدة الإسلامية وفي الفكر والتطبيق والعمل الإسلامي على مر الأزمنة  
والعصور ، ولا شك أن تشكيل قيمة الحرية من خلال القيمة العليا في المجتمع  
وهي العدالة ، أعطى للحرية في المنظور الإسلامي نكهة وشكل خاص يتميز  
بأنه الحرية المسؤولة الكاملة الملزمة والمنتجة ، وليست هي الفوضى  
والعشوائية بل والآتية المفرطة التي نراها في كثير من الحريات المزعومة  
في عالم اليوم .

<sup>١</sup> — راجع : د . فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٢٥١ .



الباب الثاني  
حقوق عامة أساسية  
في الإسلام

1892

John H. H. H.

John H. H. H.

John H. H. H.



# الباب الثاني

## حقوق عامة أساسية

### في الإسلام

جاء الإسلام بنظام حياة ، يجمع بين الوصايا والأوامر والنواهي الدينية وبين النظام الاجتماعي المتكامل الذي ارتضاه الحق في علاه منهاجاً لحياة البشرية ، لكي تعيش في استقرار وحب وأمن وأمان ، فالحياة البشرية لا تقوم إلا بالحب والعقل والمساواة والتعاون والتكافل ، فليس بالخيز وحده يحيا الإنسان ، بل هناك مقومات كثيرة تتطلبها الحياة الإنسانية بشكل عام ، وليس بالسياسة فقط يرقى الإنسان ، بل لابد من الحقوق المتنوعة المختلفة والواجبات العديدة ، ليحدث التوازن الذي يرضاه الله عز وجل ، وذلك يتطلب الاستغفار وتنفيذ ما جاء بالمصادر الأساسية الإسلامية من قرآن كريم كدستور لنا والسنة النبوية المطهرة كمنهاج حياة لتنظيم عالمنا ، وسيرة طيبة عطرة للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم وللخلفاء الراشدين رضي الله عنهم ، من أجل الفوز بالسعادة في الدنيا والآخرة ...

وفي هذا الباب ، نتناول بعضاً مما جاء به الإسلام من حقوق أساسية متنوعة وعامة ، لا يمكن للإنسان أن يحيا بدونها ، ولا يمكن للبشر أن

يسعدوا ويهنئوا وهم مبتعدين عنها ، وفي هذا الباب سنتناول أغلب هذه الحقوق الأساسية من خلال ما يلي :

— العدالة بصفتها المنهاج الحيوي لحياة البشر ، فلا حياة سوية إلا بالعدالة ، ولا سعادة بشرية إلا بالعدالة ، وحقوق العدالة متنوعة وكثيرة ، منها ما هو سياسي واجتماعي واقتصادي وقضائي ...

— المساواة ، كحق لكل البشر ، وكيف يمنح الإسلام هذا الحق ، ومن خلال ماذا يحصل الجميع على هذا الحق ...

— الحقوق الديمقراطية الإسلامية المتمثلة في حق الشورى كمصدر للحياة السياسية في الإسلام ...

— حقوق أساسية أخرى كحق الأمن وحق الحياة وحق التعاون والتضافر والتعاقد والانتماء وغيرها من الحقوق الأساسية لكل البشر الذين يعيشون تحت مظلة الإسلام ...

فإلى مناقشة هذه الحقوق العامة الأساسية التي منحها الإسلام الحنيف لكل من يعيش تحت نطاق شريعته السمحاء التي جاءت لتخلص البشرية من الذل والهوان إلى الحقوق والالتزامات ...

الفصل الرابع  
الحق الإسلامي الأوفى  
العدالة لكل البشر



## الفصل الرابع

# الحق الإسلامي الأوفى

### العدالة لكل البشر

العدل قيمة أساسية عليا في حياة البشرية جمعاء ، لم لا ... ؟ ، فالعدل ضروري للحياة الإنسانية ، وبدونه تهدم هذه الحياة ويسود الظلم والجور أنحاء العالم وتندم الحرية والمساواة والأمن والسلام ، ويعرّف العدل بأنه ( الإرادة الراسخة والدائمة لاحترام كل الحقوق وأداء كل الواجبات ) (١) ، كما أن العدل فضيلة فردية وجماعية معاً وهي لازمة لنهضة ونمو الأمم والشعوب ...

هناك العديد من الحقوق التي بنى عليها الإسلام نظامه السياسي والاقتصادي والاجتماعي للدولة ، وكلها حقوق من واقع الشريعة الإسلامية التي جاءت بالدين القيم ، ومن واقع سنة الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومن واقع أفعال الخلفاء الراشدين والخلفاء والعلماء خلال تعايشهم وتعاملهم في الحياة الاجتماعية بصفة عامة منذ إرساء قواعد الدولة الإسلامية في المدينة بقيادة الرسول ﷺ ، فالحقوق الإسلامية لكل البشر ، مثل كل القيم النبيلة لأبد ، أن تتأصل في النفوس ، وهي قد يُسميها البعض مبادئ أو قواعد أو أسس ، فالمبادئ السياسية في الإسلام هي تلك

١ - عبد الرحمن بدوي ، الأخلاق النظرية ، مرجع سابق ، ص ١٦٥-١٦٦ .

القواعد والقيم التي بُنيت عليها دولة الإسلام ويستلهم منها النهج السياسي للحكم .

فمبدأ كل شيء أي أدلته ومادته التي يتكون منها ، والمبادئ هي القواعد الأساسية التي يقوم عليها ولا يخرج عنها ومن أهمها القيم ، فالمبدأ هو الفكر الأساسي الذي تُبنى عليه الأفكار وتترسخ القيم في النفوس .

ويؤكد الجميع على الحقوق السياسية التي تقوم عليها دولة الإسلام والتي من أهمها العدالة ، التي هي الحق الأول لكل البشر من المنظور الإسلامي ، أو القيمة العليا الأولى التي تنبثق من خلالها وتتشكل بها بقية القيم السياسية في الإسلام (١) ، وهي كذلك في رأي كثير من المفكرين والفقهاء من أمثال الشيخ محمد أبو زهرة وأبو الأعلى المودودي وسيد قطب والشيخ عبد الوهاب خلاف والدكتور حامد ربيع ( على سبيل المثال ) ، بينما يُعلي البعض القليل قيمة الحرية ويقدمها على العدالة ، أما قيمة الشورى فيجعلها البعض أساس الحياة السياسية للمسلمين ، ولذلك كان هناك إجماع على تشكيل القيم العليا من هذه القيم والحقوق :

— العدالة

— لا حكم إلا لله

— الحرية

— الشورى

— المساواة

— الوحدة الإسلامية

---

١ — راجع في ذلك : اسماعيل عبد الفتاح ، القيم السياسية في الإسلام ، القاهرة ، الدار الثقافية للنشر ، ٢٠٠١ م ، ص ٦٩-٧٩ .

## — الطاعة

### — الانتماء للأمة الإسلامية

#### — الأخوة الإسلامية والتعاون وغيرها (١) .

وهناك من يعلن أن الحقوق السياسية الإسلامية للمواطن ما هي إلا تعبير أو إظهار للديمقراطية في الإسلام ، والتي تقوم على أربعة أسس هي محور كل الديمقراطيات وهي : المسؤولية الفردية ، وعموم الحقوق وتساويها بين الناس ، ووجوب الشورى على ولاة الأمر ، وتطبيق العدل بين الرعية على اختلاف الطوائف والطبقات ، فالمسئولية الفردية هي الحرية بأوسع معانيها ، فلا يحاسب إنسان بذنب إنسان ، كما لا يحاسب بغير عمله ولا يحاسب الإنسان بذنب آبائه وأجداده أو بذنب وقع قبل ميلاده ...

أما عموم الحقوق فتجسد مبدأ العدالة المطلقة بين الناس ، بل وتجسد الحقوق الإنسانية والمساواة من خلال العدالة ...

أما الحكم بالشورى فهو أساس الممارسة السياسية ، ثم تكافل وتضامن الأمة في المسئولية العامة تعنى الأخوة والمساواة والتكافل الاجتماعي والأمن السياسي والاجتماعي والتعاون على البر والتقوى .

ويعلن البعض — بداية — أن روح الإسلام السياسية تتمثل في العدل والشورى والحرية ، فالعدل أساس الجزاء في العلاقة بين الحاكم والمحكوم ، والشورى سياج العدالة في الجماعة السياسية وضمان العمل لصالح الجماعة وهي أساس الديمقراطية في المصطلح السياسي والحرية هي حرية الرأي وحرية العقيدة وحرية الضمير وتحرر العقل من الوهم والخرافة (١) .

١ — راجع : د. فـؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ص ٣٣ — ٣٤ .

١ — راجع : د. حسين فوزي النجار ، الإسلام والسياسة ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٨٥ م ، ص ٩٨ .

ومن هنا سنتعرف على أهم تلك الحقوق ، ونتوسع فيها ألا وهي حق لجميع البشر في العدالة من المنظور الإسلامي .

## ١- العدالة ... حق للجميع ...

### وقيمة القيم في الإسلام ...

العدالة ... العدل ... القسط ... كلها مصطلحات لغوية تعبر عن العدل بأوسع معانيه ، والعدل أمر رئيسي وأساسي في الإسلام ...

فإن العدل ركن في الإسلام عليه تربي الأمة وتؤسس الدولة ، والعدل أمر من الله سبحانه وتعالى للمؤمنين في كل حال ، لأن العدل أكبر من الجميع وفوق كل شيء ، كما أن الإسلام يعتبر العدل واجباً على كل فرد وفي كل شيء وأبرز صفة يتحلى بها الحاكم هي العدالة ، والعدل ليس مجرد القضاء وأحكام القضاة ، بل يؤخذ بمعناه الواسع كما قال أحد المفكرين (١): " فالعدل يعنى العدالة فى تطبيق القوانين والعدالة فى الخصومات بين الناس وعدالة التوزيع فى المنتج الاجتماعى والعدالة الضريبية وغيرها من أوجه العدل بين الناس " كالعدالة فى الوظائف ، والعدالة فى المرتبات بين الشرائح الواحدة ، وهناك من يقول أن للعدل معاني كثيرة كما وردت فى القرآن الكريم وفي كتب اللغة ، فالعدل فى اللغة العربية التسوية بين شينين ، فيقال عدل بين هذا الشيء وذاك إذا سوّى بينهما ، وقد يكون مفهوم العدل بمعنى : التوسط بين الإفراط والتفريط أي بين تجاوز الحد في قول أو فعل وبين التقصير في هذا الحد ، فالعدل له معاني كثيرة وكلها تمثل حقوق للبشرية (٢) .

١ - د. محمد على أبو ريان : الإسلام السياسي في الميزان ، الإسكندرية - دار المعرفة الجامعية ، بدون تاريخ ، ص ٥١ .

٢ - شوقي ضيف ، عالمية الإسلام ، القاهرة ، مكتبة الأسرة ، الأعمال الدينية ، ١٩٩٩ م ، ص ٧٢ - ٧٣ .



وإذا بحثنا عن المعاني في المعاجم نجد مرادفات العدل على النحو التالي (١) :  
اقتسبوا بمعنى اقتسموا ، تقسطوا أي تقسموه بالعدل والسواء ، القسط أي العدل ،  
قسط - أي الشيء جعله أجزاء - أقسط أي عدل ، وأقسط في حكمه أي عدل ،  
والقسطاس أي ضبط الموازين ، والقسط أي الجور والعدول عن الحق ، والقسط  
بالكسر أي العدل ، أقسط الرجل فهو مقسط ، والقسط بالكسر أيضا هو مكيال وهو  
نصف صاع ، والقسط الحصاة والنصيب .

والعدل بين الناس هو الغاية المقصودة من الشريعة الإسلامية ، ولهذا أمر الله  
المسلمين أن يقوموا بالقسط ولو على أنفسهم أو الوالدين والأقربين ، وأمر بالعدل  
ولو مع العدو ، وجعل العدل في الحكم وفي القول مفروضا في كتاب الله ...

ولقد أفتى بعض العلماء المسلمين بأن الكافر العادل أوصل من المسلم الجائر  
لأن الأول لنا عدله وعليه كفره والثاني له إسلامه وعلينا جوره ، وقالوا : إن الله  
يقيم الدولة بالعدل ولو على كفر ولا يقيمها بالظلم ولو على إسلام ، وعن ذلك  
المعنى يحدثنا رسول الله ﷺ الذي روي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه  
قال : ( الْوَسْطُ الْعَدْلُ ) ( جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسْطًا ) (٢) .

ومن المبادئ التشريعية التي تمت بسبب صحيح إلى تحقيق مصالح الناس وإقامة  
العدالة بينهم : رفع الضرر ورفع الحرج وسد الذرائع والبراءة الأصلية (٣) .

والعدل في الإسلام له معاني عديدة لأنه روح الأمة وسر سعادتها وسبب  
ازدهارها وتقدمها ، وبدونه لا تكون للدولة معنى ولا للحياة في ظلها أي مبرر ،  
فالعدل دائما يرشد إلى النهج القويم والصراط المستقيم ، وجعل الله الغاية التي أرسل

١ - راجع : إسماعيل الجوهري ، الصحاح تاج اللغة ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، طبعة ثالثة  
عام ١٩٨٢م على نفقة أحمد عباس الشربتلي ، ص ١١٥٢ ، وأيضا إبراهيم أنيس وآخرين ،  
المعجم الوسيط ، القاهرة ، دار إحياء التراث العربي ط ٢ ، ج ٢ ص ٧٣٤ .

٢ - رواه أحمد في مسنده ١٠٨٤١ .

٣ - راجع : محمد فتحي عثمان ، من أصول الفكر السياسي الإسلامي ، بيروت ، مؤسسة الرسالة  
، ١٩٨٤م ، ص ٦١ .

الرسول لتحقيقها هي العدل ، ولقد أعلى الإسلام من قيمة العدل علوا كبيرا فجعلها الهدف والغاية والوسيلة والطريق نحو بناء المجتمع المسلم والإنساني (١).

لذلك أكد القرآن الكريم ، كما سنرى على قيمة العدل وبين لنا أن من صفات الله جل جلاله العدل ، ولذلك فقد أمر به في كل شأن من شؤون الحياة ، ثم أمر بالعدل في القول وشدد على أهمية هذا النوع من العدل ليسير المجتمع نحو المثالية ، وأكد على أن العدل بالقول يقترن بالعدل في البيع والشراء والمعاملات وفي العهود والوفاء بها ، كما أمرنا القرآن بالعدل في أمور اليتامى ...

وأمرنا الله بالعدل مع العدو ، نعم أمر الله بالعدل التام مع الأعداء ، كما أمر بالعدل في الحكم حيث قال بعض الفقهاء في آية : " إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا " (٢) ، أن الله أنزلها في الأمراء والحكم بين الناس ، ونزلت في ولاية الأمور كما قال بعض العلماء ، بل وأعلن البعض أن كل موظف بالدولة مهما صغر شأنه مكلف بالعدل بين من يلجأ إليه من ذوي الحاجات والمعاملات ، وكما يقول ابن تيمية " العدل بين الناس وفعله بحسب الإمكان هو من أفضل عمل ولاية الأمور ، بل من أوجبها عليهم ، فإن الله يأمر بالعدل والإحسان ، والعدل واجب على كل أحد في كل شيء " (٣)

ولقد اعتمد الإسلام على وسيلتين كأساس لسياسة الحكم : التشريع والتوجيه في تحقيق العدالة الكبرى في كل حقل من حقول الحياة ، فسياسة الحكم هي المنوط بها في النهاية تنفيذ التشريع وتعهد المجتمع من كل جوانبه وتحقيق العدالة والتوازن وتوزيع المال حسب القواعد التي رسمها الإسلام ...

١ - راجع : محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، مرجع سابق ، ص ١١٨-١٢١.

٢ - الآية ٥٨ سورة النساء .

٣ - راجع : سعدي أبو حبيب ، الوجيز في المبادئ السياسية في الإسلام ، جده ، كتاب النادي الأدبي والثقافي ، رقم ٦ ، ١٩٨٢م ، ص ١٠١ - ١٠٤ .

فمن أسس العدالة أن الإسلام دين عالمي وهو نظام العالم العام ، ورغم ذلك فإنه لا يكره الآخرين على اعتناقه ولا الإكراه في دخوله ، فيفرض على المسلمين وحدهم الزكاة والجهاد ويأخذ في مقابلها من أهل الذمة الجزية إذ هم شركاء في حماية الدولة الإسلامية وعليهم جميعاً نفقاتها ...

ولكنه لا يجعلها على أهل الذمة زكاة ، كما أنه لا يفرض عليهم الجهاد إلا إذا هم ارتضوا وقبلوا ، ثم شاركوا بهمة تلقائية ونشاط نفسي دون إكراه حتى من السلطة التنفيذية..

## ٢ — جوهر حقوق المواطن

### في العدالة في الإسلام :

ولذلك تقوم سياسة الحكم في الإسلام بعد التسليم بقاعدة الأهمية الواحدة والحاكمية الواحدة على أساس من العدل من الحكام والطاعة من المحكومين والشورى بين الحاكم والمحكوم ، ولذلك نجد قول الحبيب المصطفى ﷺ : (إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأقربهم منه مجلساً إمام عادل ، وإن أبغض الناس إلى الله يوم القيامة وأشدّهم عذاباً إمام جائر) (١) ...

فالعدل في الإسلام قيمة عليا في المجتمع لأنه عدل مطلق لا يميل ميزانه بفعل الحب والبغض ، ولا تغير قواعده المودة ، ولا يتأثر بالقرابة بين الأفراد ، ولا بالتباغض بين الأقوام (٢) ..

فإقامة العدل بين الناس ثم تحديد ما هو العدل وما هو الظلم والجور؟ هو من شأن خالق الإنسان وربّه ولا حق لمن سواه في أن يصنع للناس مقياساً للظلم والعدل ، وهدف الإسلام هو العدل ، وما جاء الإسلام إلا لإقامة العدل في الدنيا .

<sup>١</sup> — أخرجه الشيخان والترمذي .

<sup>٢</sup> — راجع : سيد قطب ، العدالة الاجتماعية في الإسلام ، القاهرة ، دار الشروق ، ١٩٧٤ م ، ص ٩٢ — ٩٣ ، ص ٩٩ — ١٠١ .

ونستطيع أن نؤكد أن العدالة هي القيمة العليا في الفكر الإسلامي ، والتي ينبثق عنها ويتشكل منها كافة القيم الأخرى مثل المساواة والحرية ...  
 — العدالة في كل شيء :

والعدالة لا تقتصر على السياسة والحكم فقط بل تتعداها إلى كل مافي حياتنا ، فلقد أوجب الإسلام العدل بين أبناء الأسرة جميعا ، كما جاء في الحديث : عن النعمان بن بشير أنه قال : نحلني أبي نحلة ( أي وهبني ) فقالت أمي : لا أرضى حتى تشهد عليهِ رسول الله ﷺ ، فجاءه ليشهده على ذلك ، فقال الرسول ﷺ : أكل ولدك نحلته مثله ؟ ، فقال : لا ! ، فقال الرسول ﷺ : اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم ، وقال : إني لا أشهد على جور ، قال : فرجع أبي فردت تلك الصدقة ( ١ ) ...

وفي حديث آخر : ( عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ يُحَدِّثَانِ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّ أَبَاهُ نَحَلَ ابْنَاهُ لَهُ غُلَامًا فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ يُشْهَدُهُ فَقَالَ أَكُلُّ وَكَذَلِكَ نَحَلْتُهُ مِثْلَ مَا نَحَلْتُ هَذَا قَالَ لَا قَالَ فَارْدُدْهُ ، قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ ، وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ يَسْتَحِبُّونَ التَّسْوِيَةَ بَيْنَ الْوَلَدِ حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ : يُسَوَّى بَيْنَ وَلَدِهِ حَتَّى فِي الْقَبْلَةِ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُسَوَّى بَيْنَ وَلَدِهِ فِي النُّحْلِ وَالْعَطِيَّةِ يَعْنِي الذَّكَرُ وَالْأُنْثَى سَوَاءً ، وَهُوَ قَوْلُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : التَّسْوِيَةُ بَيْنَ الْوَلَدِ أَنْ يُعْطَى الذَّكَرُ مِثْلَ حَظِّ الْأُنْثَى مِثْلَ قِسْمَةِ الْمِيرَاثِ وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ ( ٢ ) .

والقائد لابد أن يكون عادلاً ، فلقد روي عن النبي ﷺ أنه قال : ( لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الأرض إلا أمروا عليهم واحداً ) ( ٣ ) ، فأوجب النبي ﷺ تأمير الواحد في الاجتماع القليل العارض في السفر ، تنبيهاً بذلك على سائر أنواع الاجتماعات ، ثم أمر الله بالعدل في كل حكم كما جاء ذلك في الآية ١٣٥ من سورة

١ — رواه البخاري ومسلم .

٢ — رواه الترمذي رقم ١٢٨٨ .

٣ — رواه الإمام أحمد .

النساء ، السني أوجبت الحكم بالعدل المطلق ، مما يحقق السياسة العادلة والسياسة الصالحة لكل المسلمين ولكل البشر في كافة أنحاء الأرض (١).

ولقد بشر الرسول ﷺ بالعدل ودعا إليه وطبقه طول حياته ، وانتشر مفهوم العدل بين الناس ، وأصبحوا لا يرون حرجاً في المطالبة به خطأ في نظر بعض الناس أم صواباً ، ونظراً لمساحة العدل التي منحها رسول الله ﷺ للعرب فقد تجرأ رجل اسمه ذو الخويصره السميمي ، وذلك في يوم حنين ، فوقف على الرسول ﷺ وهو يوزع العطاء على الناس فقال : يا محمد قد رأيت ما صنعت في هذا اليوم ، فقال الرسول ﷺ : أجل فكيف رأيت؟ ، فقال : لم أرك عدلت !! ، فقال : فغضب رسول الله ﷺ ثم قال : ويحك ، إذا لم يكن العدل عندي فعند من يكون ؟ (٢).

فالعدل ما هو إلا أصل وقيمة عليا للحكم الإسلامي ، وإن الناس لم يتخرجوا في عصر الرسول ﷺ عن مطالبة الرسول بتطبيقه وقصة الأتصار يوم حنين خير مثال على ذلك (٣).

ولا يجوز أن يطلب الفرد العدالة لنفسه دون الآخرين ، بل من حق الفرد في الإسلام ومن واجبه أيضاً أن يدافع عن حق أي فرد آخر وعن حق الجماعة (الحسبة) ، فلقد قال الرسول ﷺ في الحديث الذي روي عن زيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ قال : ( أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشُّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا ) (٤). وإذا كان الإنسان يستحق العدالة في حياته ، لأنها تكريم إلهي ، فهو يستحق العدالة بعد مماته أيضاً ، لأن كيان الإنسان المادي والمعنوي محمي ، تحميه الشريعة

١ - راجع : محمد فتحي عثمان ، من أصول الفكر السياسي الإسلامي ، مرجع سابق ، ١٩٨٤م ، ص ٥٦-٥٧ .

٢ - رواه ابن هشام .

٣ - راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، بيروت ، دار النفائس ، ١٩٨٥م ، ط ٥ ، ص ٩٦ - ٩٧ .

٤ - رواه مسلم ٣٢٤٤ وأحمد ٢٠٦٩٤ ومالك ١٢٠٧ والترمذي ٢٢٢٥ وأبو داود ٣١٢٢ .

الإسلامية في حياته وبعد مماته في عدالة لكل البشر وليس للمسلم فقط ، ومن حقه الترفق والتكريم في التعامل مع جثمانه ويجب ستر سوءاته وعيوبه الشخصية (١) .

قال الحبيب المصطفى ﷺ : ( إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَحْسِنْ كَفْنَهُ ) (٢) ، وقال ﷺ في حديث روي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : ( قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا ) (٣) .

فالعدالة تعتبر ، وهي كذلك بالفعل ، الحق الرئيسي للجميع في ظل الإسلام ، أو قيمة القيم في الفكر الإسلامي ، وفي النصوص الإسلامية وفي الممارسة التطبيقية الصحيحة .

### ٣- العدالة في القرآن الكريم :

مفهوم العدل في القرآن الكريم مفهوم شامل وواسع حيث أن العدالة في القرآن مفهوم انساني رفيع حيث جاء الإسلام ليحقق العدل بين الناس .

ونظرا لأهمية العدالة التي تُشكل النظام السياسي في الإسلام وتتشكل من خلالها كافة الحقوق الإنسانية الأخرى ، فلقد تركزت كلمة العدل فعلاً ومصدراً في القرآن الكريم في ثمان وعشرين موضعاً ، ثم جاءت العدالة بالفاظ أخرى مرادفة مثل القسط في خمس وعشرين مرة ، ولهذا يؤكد القرآن الكريم في نصوصه المباركة على دعوة الحكام والأفراد للتعامل مع بعضهم البعض على أساس العدل :

وسوف نرى هنا اهتمام القرآن الكريم بإعلاء قيمة العدل في النصوص القرآنية :

أ - كلمة عدل :

وردت هذه الكلمة ثلاث عشرة مرة في القرآن الكريم بدعوة النفس البشرية إلى البعد عن الشفاعة التي تُجِبُّ العدل ، والتمسك بالعدالة كسلوك مستقيم يؤدي إلى الفلاح للنفس البشرية .

١ - وائل أحمد علام ، الاتفاقيات الدولية - مرجع سابق - ص ٣٢٨ .

٢ - رواه البخاري ٦٠٣٥ والنسائي ١٩١٠ وأحمد ٢٤٢٩٦ والدارمي ٢٣٩٩ .

٣ - رواه البخاري .

قال تعالى : ( وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ )<sup>(١)</sup>.

وقال عز وجل : " وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ " (١).

ويقول سبحانه : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ... " (٢).

ويقول عز وجل : " .. فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ " (٣).

ويقول سبحانه وتعالى : " فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِثْلُكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ " (٤).

ويقول عز وجل : " إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا " (٥).

ويقول سبحانه : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِثْلُكُمْ ... " (٦).

ويقول عز وجل : " وَإِنْ تَعَدَلَ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ " (٧).

ويقول سبحانه وتعالى : " .. هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ " (٨).

١ - الآية ٤٨ سورة البقرة .

٢ - الآية ١٢٣ سورة البقرة .

٣ - من الآية ٢٨٢ سورة البقرة .

٤ - من الآية ٢٨٢ سورة البقرة .

٥ - الآية ٩٥ سورة المائدة .

٦ - الآية ٥٨ سورة النساء .

٧ - الآية ١٠٦ سورة المائدة .

٨ - الآية ٧٠ سورة الأنعام .

ويقول سبحانه وتعالى: " إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ " (١).

ويقول الله عز وجل: " ... فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ " (٢).

ويقول سبحانه عز وجل: " فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذُوَيْ عَدْلِ مِّنْكُمْ وَاقْبِمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ ... " (٣).

ويقول عز وجل: " وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ " (٤).

ب — ألفاظ قرآنية من لفظ العدل :

وقد ورد العدل عن طريق مرادفات مصطلح العدل مثل :

- لأعدل : قال تعالى : " .. وَأَمَرْتُ لأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ... " (١) :

- تعدل : قال تعالى : " وَإِنْ تَغْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا " (٢) .

- تعدلوا : " قال الله سبحانه وتعالى : " فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا

مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ " (٣) ...

- وقال الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم : " وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ " (٤) ..

- وقال عز وجل: " فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا .. " (٥) .

١ — الآية ٧٦ سورة النحل.

٢ — الآية ٩٠ سورة النحل.

٣ — الآية ٩ سورة الحجرات.

٤ — الآية ٢ سورة الطلاق.

٥ — الآية ١١٥ سورة الأنعام.

٦ — الآية ١٥ سورة الشورى.

٧ — الآية ٧٠ سورة الأنعام.

٨ — الآية ٣ من سورة النساء.

٩ — الآية ١٢٩ سورة النساء.



- وقال سبحانه: "وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ" (١).

- يعدلون : قال عز وجل: "ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ" (٢).
- وقال سبحانه: "وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ" (٣).
- وقال تعالى: "وَمِنْ قَوْمٍ مُّوسَىٰ أُمَمَةٌ يَهُدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ" (٤).
- وقال عز وجل: "وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ" (٥)...
- وقال سبحانه وتعالى: "إِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ" (٦).
- اعدلوا : وقال الله تعالى: "اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ" (٧)...

- وقال سبحانه: "وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا" (٨).

ج — ألفاظ قرآنية بمعنى يساوي أو يوازي العدل:

مثل القسط والمقسطين والميزان والقسطاس المستقيم وهي عديدة متعددة مثل :  
— قال تعالى: "وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَاتَّخِذُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلَىٰ ثُلَاثَ وَرُبَاعَ" (٩).

— وقال عز من قائل: "لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" (١٠).

١ — ١٣٥ سورة النساء .

٢ — الآية ٨ سورة المائدة .

٣ — الآية ١ سورة الأنعام .

٤ — الآية ١٥٠ سورة الأنعام .

٥ — الآية ١٥٩ سورة الأعراف .

٦ — الآية ١٨١ سورة الأعراف .

٧ — الآية ٦٠ سورة النمل .

٨ — الآية ٨ سورة المائدة .

٩ — الآية ١٥٢ سورة الأنعام .

١٠ — الآية ٣ سورة النساء .

١١ — الآية ٨ سورة الممتحنة .

وقال سبحانه: "فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" (١) .

وقال سبحانه وتعالى: "وَأَنَا مِّنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ" (٢) .

وقال عز وجل: "ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا" (٣) .

وقال تعالى: "ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ" (٤) .

وقال الله سبحانه وتعالى: "وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" (٥) .

وقال المولسي عز وجل: " .. فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" (٦) .

وقال تعالى: " لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ" (٧) .

وقال سبحانه: "شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ" (٨) .

كما قال الله: "إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ" (٩) .

وقال عز وجل: "وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الزَّوْجَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلنِّتَامِ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا" (١٠) .

١ - الآية ٩ سورة الحجرات .

٢ - الآية ١٤ سورة الجن .

٣ - الآية ٢٨٢ سورة البقرة .

٤ - الآية ٥ سورة الأحزاب .

٥ - الآية ٤٢ سورة المائدة .

٦ - الآية ٩ سورة الحجرات .

٧ - الآية ٨ سورة الممتحنة .

٨ - الآية ١٨ سورة آل عمران .

٩ - الآية ٢١ سورة آل عمران .

١٠ - الآية ١٢٧ سورة النساء .

وقال سبحانه: " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ... " (١) .

كما قال سبحانه: ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى " (٢) ..

وقال سبحانه: "... وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ " (٣) .  
وقال الله عز وجل: " قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ .. " (٤) .

وقال عز وجل: " .. لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ .. " (٥) .  
وقال عز من قائل: " وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْفُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ " (٦) .

وقال سبحانه وتعالى: " وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ " (٧) .  
وقال المولى عز وجل: " لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ .. " (٨) .

وقال سبحانه وتعالى: " وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا " (٩) .

وقال الله تعالى: " أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ . وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ " (١٠) ...

١ - الآية ١٣٥ النساء .

٢ - الآية ٨ سورة المائدة .

٣ - الآية ١٥٢ سورة الأنعام .

٤ - الآية ٢٩ سورة الأعراف .

٥ - الآية ٤ سورة يونس .

٦ - الآية ٨٥ سورة هود .

٧ - الآية ٩ سورة الرحمن .

٨ - الآية ٢٥ سورة الحديد .

٩ - الآية ٣٥ سورة الإسراء .

١٠ - الآيتان ١٨١، ١٨٢ سورة الشعراء .

وقال سبحانه وتعالى : "وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ" (١) .

د - حقوق العدالة من خلال واجبات الأمانة والوفاء بالعهود :

وكانت دعوة القرآن الكريم إلى الأمانة والوفاء بالعهود دعوة صريحة من أجل تحقيق العدالة بمفهومها الشامل والكامل بإيتاء كل ذي حق حقه وينضح ذلك من نصوص القرآن الكريم :

قال الله سبحانه وتعالى : "...وَمَن أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْقَاتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا" (٢) .

وقال تعالى : "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْفَصَاحُ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٍ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ .." (٣) .

وقال سبحانه : "وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ .." (٤) ..

وقال عز وجل : "إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا" (٥) .

وقال عز وجل : "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا" (٦) ...

١ - الآية ٤٧ سورة الأنبياء

٢ - الآية ١٠ سورة الفتح .

٣ - الآية ١٧٨ سورة البقرة .

٤ - الآية ٢٨٣ سورة البقرة .

٥ - الآية ٧٢ سورة الأحزاب .

٦ - الآية ٥٨ سورة النساء .

والأمانة هنا أمر واجب التنفيذ ، فكيف يعصي المؤمن أمر ربه بالأمانة ، فالأمانة حين تؤدي كما أمر الله ورسوله تعزز الثقة بين أفراد المجتمع الإسلامي وتكرس قيم الوفاء والنبل ، إنها الامتثال للطاعة والعبادة لله له وحده ، كما أنها تساعد على انتشار الأمان والاستقرار ....

وقال سبحانه وتعالى " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ " (١) .

وقال عز وجل: " وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ " (٢) ...

وقال الله سبحانه : " وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُودِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا " (٣) .

وقال تعالى: " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٍ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ " (٤) .

وقال الله تعالى : " يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ " (٥) ...

وقال عز وجل : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ " (٦) ...

وقال الله سبحانه : " وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ " (٧) ...

وقال الله عز وجل : " وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا " (٨) ...

١ - الآية ٢٧ سورة الأنفال .

٢ - الآية ٨ سورة المؤمنون .

٣ - الآية ٧٥ سورة آل عمران .

٤ - الآية ١٧٨ سورة البقرة .

٥ - الآية ٤٠ سورة البقرة .

٦ - الآية ١ سورة المائدة .

٧ - الآية ١٥٢ سورة الأنعام .

وقال سبحانه وتعالى : " وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا " (١) ...  
 وقال الله سبحانه : " الَّذِينَ يُؤْفُونَ بَعْدَ اللَّهِ لَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ " (٢) ...  
 وفي هذه الآيات القرآنية الكريمة والعظيمة يحذرنا المولى عز وجل من مغبة  
 الظلم ومن عاقبة عدم الوفاء بالعهود ومن سوء منزلة عدم الأمانة ، وكلها تتبع  
 العدل كقيمة وكنظام حياة ...

#### ٤ - العدالة أساس الحكم في الإسلام :

العدل أساس الحكم في دولة الإسلام ، لأن الحاكم ينفذ أمر الله ، وهو سبحانه  
 أعدل العادلين ، وهو القائل : " إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى  
 وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ " (٣)  
 والعدل من الأسس التي قام عليه عمارة الكون وصلاح العباد ، ولهذا تجد من  
 أسماء الله الحسنى (الحكم العدل) ، فهو الحكم الذي لا يحكم إلا بالحق ، ولا يقول إلا  
 الحق ، لذلك سُمِّيَ عدلاً لأنه سبحانه هو القائل : " مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ  
 فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ " (٤) ، لهذا إذا حكمنا بما أنزل الله فإننا نحكم بالعدل لأنه  
 ليس هناك حكم أفضل من حكم الله وهو الحكيم ، لذلك حكم فعدل وحد الحدود ليكون  
 في ذلك ردع لكل من تسول له نفسه أن يهز الكيان الاجتماعي أو يروع الأمنين ، كما  
 جاء بالحديث القدسي الذي روي عن أبي ذر عن النبي ﷺ فيما روى عن الله تبارك  
 وتعالى أنه قال : ( يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا  
 تَظَالَمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ ..... " (٥) .

١ - الآية ٩١ سورة النحل .

٢ - الآية ٣٤ سورة الإسراء .

٣ - الآية ٢٠ سورة الرعد .

٤ - من الآية ٩٠ سورة النحل .

٥ - الآية ٤٦ سورة فصلت .

٦ - رواه مسلم ٤٦٧٤ .

وحق العدل في المفهوم الإسلامي للجميع ، لأنه واجب في الحكم على الأصدقاء والأعداء ، لأن المسلمين هم حملة المنهج الرباني الذي أنزله الله على سيدنا محمد ليقيم العدل والقسط بين الناس جميعاً ، وفي الحديث الشريف الصحيح الذي روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَدْنَاهُمْ مِنْهُ مَجْلِسُ إِمَامٍ عَادِلٍ وَأَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ وَأَبْعَدُهُمْ مِنْهُ مَجْلِسُ إِمَامٍ جَائِرٍ " (١) .

والعدل هو إقامة الحق ، وهو من القيم الإسلامية العالمية التي تشيع الطمأنينة في النفوس وتنشر الأمن بين العباد وتقوي علاقات الأفراد بينهم وبين بعض كما أنها تقوي الثقة بين المحكوم والحاكم ، وفي ظل العدل يزيد الرخاء وتنمي الثروة ، فلا نتعرض لخلخلة أو اضطراب ، وبه يستقر نظام الحكم لأن المحكوم يمضي إلى غايته في العمل والإنتاج وخدمة الدولة ، وهذه هي وظيفة الأنبياء وأتباعهم ...

لهذا نهى الإسلام الحاكم عن أن يقبل هدية ، كذلك الموظف العام الذي يشغل منصباً قيادياً ، وكذلك القاضي لا يقبلها من أحد لأنه ربما يقف يوماً أمامه في قضية فلا يحكم بالحق ويميل إلى الهوى ، ومن في هذا المستوى في أي وظيفة في الدولة ، لهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم " من استعملناه على عمل فرزقناه رزقاً فما أخذه بعد ذلك فهو غلول " (٢) ...

ولقد قال الحق سبحانه وتعالى في ذلك : " وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ " (٣) ...

وعن الهدية التي هي بمثابة الرشوة المقتنعة نجد أحاديث نبوية شريفة رواها العديد من الأئمة ، منها : عَنْ مَتَّصُورِ بْنِ زَادَانَ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَتِيبَةَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : ( الْقَاضِي إِذَا أَكَلَ الْهَدِيَّةَ فَقَدْ أَكَلَ السُّخْتَ وَإِذَا قَبِلَ الرِّشْوَةَ بَلَغَتْ بِهِ الْكُفْرَ وَقَالَ مَسْرُوقٌ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَدْ كَفَرَ وَكُفْرُهُ أَنْ لَيْسَ لَهُ صَلَاةٌ ) (٤) ...

١ - رواه الترمذي ١٢٥٠ ورواه أحمد ١٠٧٤٥ .

٢ - رواه أبو داود .

٣ - سورة آل عمران الآية ١٦١ .

٤ - رواه النسائي ٥٥٧١ .

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : ( كَانَتْ الْهَدِيَّةُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَدِيَّةً وَالْيَوْمُ رِشْوَةً ) (١) .. أَيُّ أَنَّ أَيَّ شَخْصٍ يَسْتَغْلُ مَنْصِبَهُ أَوْ يَخْتَلِسُ مِنَ الْمَالِ الْعَامِ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِ الْحَاكِمِ فَسَوْفَ يَأْتِي بِهِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَحَاسِبُهُ اللَّهُ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ وَيَقْتَصُّ مِنْهُ ...

وإلى هذا أشار حديث رسول الله ﷺ الذي حَدَّثَنَا بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ : ( حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا يُحَدِّثُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : مَنْ اسْتَغْلَمَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكْتَمْنَا مَخِيطًا فَهُوَ غُلٌّ يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَدْمُ طَوَالٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : لَا حَاجَةَ لِي فِي عَمَلِكَ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِمَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُكَ أَنَا تَقُولُ ، قَالَ : فَأَنَا أَقُولُ الْآنَ مَنْ اسْتَغْلَمَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَلْيَأْتِ بِقَتِيلِهِ وَكَثِيرِهِ فَإِنْ أَتَى بِشَيْءٍ أَخَذَهُ وَإِنْ نَهَى عَنْهُ انْتَهَى ) (١) .. ويقول الله سبحانه : " وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ " (٢) ...

ويتبين من هذه الآيات أن الهدايا إلى الحكام رشوة مقبولة وكذلك إلى أي مسئول ، فلا يليق بالموظف العام الذي يشغل منصباً في الدولة أن يقبل الهدايا التي تقدم إليه ، لأن من وراءها مصالح ومنافع للآخرين ، وهذه المنافع قد تضر بالدولة أو تضر بالأفراد ، والقاعدة الإسلامية : لا ضرر ولا ضرار.

## ٥ — مجالات حقوق العدالة لنجميع في الإسلام :

والعدالة في الإسلام مفهومها واسع كبير يشمل كل المواطنين بلا استثناء وبلا تفرقة بين المسلم وغير المسلم ، فالعدل أساس الحكم ، والعدل واجب في الحكم على الصديق وعلى العدو ، فهو من الأسس التي نادى بها الإسلام لإعمار الكون وصلاح العباد واستقرار المجتمع وثبات الحكم واستقرار الكون ، من أجل أن يأمن الناس على

١ — رواه البخاري (باب مَنْ لَمْ يَقْبَلِ الْهَدِيَّةَ لَعْنَةُ) .

٢ — رواه أحمد في مسنده ١٧٠٥٩ ، كما رواه مسلم في صحيحة ٣٤١٥ .

٣ — الآية ١٨٨ سورة البقرة .



حقوقهم ، فلا ظلم لأحد على أحد (١) ، فإذا رضي أهل الكتاب وأهل الذمة الذين يعيشون في المجتمع الإسلامي أن يتحاكموا إلى قضاة المسلمين فلا مانع من ذلك بشرط أن يكون الحكم والنقاضي بما يحكم به للمسلمين لقول الله سبحانه وتعالى : " يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ " (٢) ، وقوله عز وجل : " سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَالُونَ لِلْسَخْتِ فَإِنْ جَاوَزُوا فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ " (٣)

والدولة الإسلامية دولة دينية لأن الدين سبب لنشأتها وبه قامت وصار هدفها وغايتها تسعى لنشره وتبليغه ، وقد أخبر الحق سبحانه وتعالى أن من تحاكم أو حكم بغير ما أنزل الله فقد تحاكم إلى الطاغوت وهذا كفر والعياذ بالله ، قال تعالى : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا " (٤) .

كما أن الإعراض عن شرع الله اتباع للهوى أو اتباع للأخبار والزهبان لأنهم يحلون ما حرم الله ويحرمون ما أحل الله وهذه عبادة لغير الله ، فلقد دخل عدي بن حاتم رضي الله عنه على رسول الله ﷺ ( وهو يقرأ الآية السابقة ) ... وقال " يا رسول الله إنا لم نتخذهم أرباباً " قال " بلى ، أليس يحلون لكم ما حرم الله فتحلونونه ؟ ، ويحرمون عليكم ما أحل الله فتحرمونه ؟ " قال بلى ، قال " فتلك عبادتهم " ...

ولقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الحسبة ( إن الناس لم يتنازعوا في أن عاقبة الظلم وخيمة وعاقبة العدل كريمة ، ولهذا يروى : أن الله ينصر الدولة

١ - منصور الرفاعي عبيد ، نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١١٩ - ١٢٠ .

٢ - الآية ٢٦ سورة ص .

٣ - الآية ٤٢ سورة المائدة .

٤ - الآية ٦٠ سورة النساء .

العادلة وإن كانت كافرة ، ولا ينصر الدولة الظالمة ولو كانت مؤمنة ) ... وقال أيضاً :  
( العدل نظام كل شيء ، فإذا أُقيم أمر الدنيا بعدل قامت وإن لم يكن لصاحبها في  
الآخرة من خلق ، وحتى لم تقم بعدل لم تقم ، وإن كان لصاحبها من الإيمان ما  
يخزي به في الآخرة ) ( ١ ) .

ولذا ، فإن العدل من القواعد الأصلية والقيم الرئيسية التي أقامها الإسلام ، لا في  
نظام الحكم فقط ، وإنما في علاقة الفرد مع نفسه وفي علاقة الفرد مع الناس وفي  
علاقة الحاكم والمحكومين مع بعضهم ، فعلى الحاكم أن يعدل وعلى المحكوم أن  
يعدل ، ولذا جاء الخطاب ( إن الله يأمر بالعدل ) للناس كافة وبلغظ الأمر لا على سبيل  
الاستحسان .

كما أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان من مهامه الأصلية العدل بين الناس  
بنص القرآن الكريم ( .. وَأَمَرْتُ لَأُعَدِّلَ بَيْنَكُمْ .. ) ( ٢ ) ، وذلك لتعليم الناس ما يترتب على  
عملهم وسلوكهم .

كما أكدت الآيات القرآنية على أن النفس تميل مع الهوى ، وقد يكون الحب  
والبغض من عوامل إثارة الباطل على الحق والظلم على العدل ، فعلى الفرد أن يقوم  
نفسه ويعالج أمراض قلبه ، ولهذا قال الحق سبحانه " وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَتَهَيَّأَ  
النَّفْسَ غِنَى الْهَوَى . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى " ( ٣ ) ...

كما أمر الله بالعدل التام بين الزوجات فيما إذا كن أكثر من واحدة ، حتى  
في الخلافات الداخلية التي تقع بين المؤمنين فإن الصلح العادل هو الأصل مثلما جاء  
في قول الله سبحانه : ( وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ  
إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا  
بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ) ( الحجرات : ٩ ) ، ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ

١ - راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، مرجع سابق ، ط ٥ ،

ص ٩٩

٢ - من الآية ١٥ سورة الشورى .

٣ - الآيتان ٤٠ ، ٤١ سورة النازعات .

إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (الحجرات: ١٠)  
 وإذا كان الله تعالى قد أمر بالعدل ، فإنه سبحانه نهى عن الظلم نهياً شديداً وتوعد  
 الظالمين بالعذاب الغليظ في آيات كثيرة مثل قوله تعالى :

— ( لَا يَتْلُوَ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ) (١) ..

— وقوله عز وجل : (وَبِئْسَ مَثْوًى لِلظَّالِمِينَ) (٢) ..

— وقوله سبحانه وتعالى : (إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (٣) ..

— وقول الحق في الحديث القدسي : ( يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي  
 وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا ) (٤) ... أي لا يظلم بعضهم بعضاً بأي شكل  
 وبأي صورة كانت ، حتى لو كان هذا الظلم مع غير المسلمين أو مع غير  
 البشر ...

فالظلم ( كنقيض للعدل ) مرفوض تماماً في المنظور الإسلامي .

كما دعا الإسلام جميع الرعية للعدل والبعد عن الظلم ، سواء أكانوا حكاماً أم  
 محكومين ، ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
 قال : " سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ، ... ومنهم إمام عادل ... " (٥)  
 ، وعن عبد الله عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال : " إن المقسطين  
 عند الله على منابر من نور : الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا " (٦) ،  
 وكذلك قال ﷺ : " أهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط موفق ورجل رحيم رقيق القلب  
 لكل ذي قربى ومسلم ، وعفيف متعفف ذو عيال " (٧) ، فحكم العدل والعدل في  
 الإسلام هو حكم الفوز بالدنيا والآخرة وجزاء العدل جزاء عظيم ..

١ — الآية ١٢٤ سورة البقرة .

٢ — الآية ١٥١ سورة آل عمران .

٣ — الآية ٢٢ سورة إبراهيم .

٤ — رواه البخاري .

٥ — متفق عليه .

٦ — رواه مسلم .

٧ — رواه مسلم .

فالسعدل أساس النظام والحكم والعمل في الإسلام حث عليها ورغب فيهما ، ولم لا ؟ وهذا من الأسس التي قام عليها إعمار الكون وصلاح العباد واستقرار المجتمع وثبات الحكم واستقرار الأمور ، لأن السعدل أساس الحكم في الإسلام ..

والعدل في المفهوم الإسلامي واجب على الصديق وعلى العدو ، فعندما استشهد عم النبي ﷺ حمزة بن عبد المطلب في غزوة أحد ومثل المشركون بجثته أقسم النبي ﷺ أن يُمثل بسبعين جثة منهم ، فأنزل الله تعالى " وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ، وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ " (١) وهذا خير مثال للعدل في الإسلام ، حتى مع الأعداء لنا ، فما بالنا بالعدل مع أخوة الإسلام ؟ .

وميزان الله تعالى لا يحيف ولا يزيغ فلا يظلم عرقاً أو فئدة أو طبقة ولا يحابي أي شعب على حساب آخر لأن رب الناس هو ملك الناس ، وهو إله الناس ، هو الذي يقرر الحقوق بحكمته وعدالته للناس جميعاً ، فاختلاف الألسنة والألوان من آيات الله في البشر ، فلا مبرر للاستعلاء بالجنس أو بالعصبية ، كما أن الإسلام يوجب محاربة البغي والتعسف والطغيان حتى يسود العدل والإحسان .

وعدالة الإسلام إذ تبطل العصبية للعرق وتقضي على تفضيل الطبقات أو بغي فئة بوجه عام على غيرها ، ولا تجيز لمعتنقي الإسلام أن يتسلطوا على غيرهم من أتباع سائر الأديان أو الملل الأخرى ، فإن القرآن الكريم قد خاطب رسول الله ﷺ نفسه بما هو حجة ماضية إلى يوم الدين :

— فقال سبحانه : (فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ . إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ . فَيُعَذِّبُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ) (٢) ..

— وأيضاً : (.. وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ) (٣) ..

١ — الآيات ١٢٦ ، ١٢٧ سورة النحل .

٢ — الآيات ٢١-٢٤ الغاشية ٩٩ .

٣ — الآية ٤٥ سورة ق .

— وقوله سبحانه جل في علاه : (مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ) (١) ...

فالإسلام يقرر حرية الاختراع والاعتناق بأي عقيدة ولا يعارض وجود اتباع أي دين أو الملل الأخرى وإنما يدفع العدوان من جانب الفئات الأخرى حتى ولو كانوا اتباع أنبياء سابقين ويؤمنون بدين سماوي وهم أهل الكتاب ...

وحتى بالنسبة لليهود نجد القرآن لا يعمم حكمه عليهم على عدالة الأفراد مثل قول الحق سبحانه : " وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطْرٍ يُؤْذِهِ إِلَيْكَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بَيْدِينَارٍ لَا يُؤْذِهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا .." (١) ... ولذا ... فالعدالة في الإسلام شاملة كاملة (٢) .

ويذكر ابن كثير في كتابه البداية والنهاية أن جده بن هبيرة جاء إلى الإمام على رضي الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين يأتيك الرجلان أنت أحب إلى أحدهما من أهله وماله والآخر لو يستطيع أن يذهبك لذبحك فتقتضى لهذا على ذاك .. فقال على .. ( إن هذا شيء لو كان فعلت ولكن إنما هذا شيء لله ) ..

والعدالة التي أمر بها الإسلام تضم في أصلها وبين مفاهيمها وجه آخر من أهم أوجه العدالة الإنسانية ألا وهو : العدالة الاجتماعية ، وهي التي تنظم التكافل الاجتماعي بين الناس ..

## ٦ — حقوق الإنسان من خلال العدالة الاقتصادية :

من أهم مبادئ الاقتصاد الإسلامي أن هذا النظام لا يدعو إلى توزيع الثروة على مبدأ المساواة Equal ، بل يدعو إلى توزيع الثروة على مبدأ العدل Equitable ، والذي يقرأ القرآن الكريم يتضح له وضوح الشمس في وسط النهار ، أن هذا الكون الشاسع

١ — الآية ٩٩ سورة المائدة .

٢ — الآية ٧٥ سورة آل عمران .

٣ — راجع : محمد فتحي عثمان ، من أصول الفكر السياسي الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ص ١٥٢-١٥٨ .

لا أثر فيه للتوزيع المتساوي في أية ناحية من نواحيه ، والتوزيع المتساوي إنما هو شيء تأباه الفطرة نفسها ، ولذلك ، فالإسلام لا يقول بوجود توزيع أدوات الإنتاج والمنتجات على قدم المساواة ، بل هو يقول بوجود التوزيع على أساس العدل ، لتحقيق التوزيع العادل ، وهو يضع طائفة من القواعد والالتزامات (١) .

والعدالة الاقتصادية التي تمكن كل قادر على العمل أن يعمل ، وأن يكون تكافؤ الفرص أمر متاح للجميع ، ولذلك امتنع عمر عن تملك أرض السواد للفاتحين حتى لا يكون هناك الغنى القادر والفقير المحروم ..

والإمام ( مالك ) يقرر أن الركاز - المعادن والبتروك وكل ما يستخرج من الأرض كالذهب وغيره - يكون ذلك ملكا للدولة وليس لأحد من الناس ... والإنسان المسلم يطلب العدل ويسعى إليه ويحققه ، حتى ولو على نفسه ، ويقومه على أحب الناس إليه ، ويذكر أن عبد الله بن رواحة بعثه النبي ﷺ يحصي على أهل خيبر ثمارهم وزرعهم / أي يحسب نتاج زراعتهم ليأخذ حق الله في الزكاة / فأراد أهل خيبر أن يرشوه ليرفق بهم / أي ليحسب العشرة خمسة / فقال لهم : والله لقد جنتكم من عند أحب الخلق إلى ولأنتم أبغض إلي من أعدائكم من القرية والخنازير وما يحملني حبي إياه وبغضي لكم على ألا أعدل فيكم .. فقالوا : بهذا قامت السموات والأرض (٢) .

قال يحيى الغساني : لما ولاني عمر بن عبد العزيز بلاد الموصل قدمت ، فوجدتها من أكثر البلاد سرقة ونهباً ، فكتبت إلى عمر أعلمه حال البلاد وأسأله أخذ الناس بالظنة وأضربهم على التهمة ، أو أخذهم بالبينة وما جرت عليه السنة ؟ ، فكتب عمر إلي ( إلى يحيى ) .. لابد أن آخذ الناس بالبينة وما جرت عليه السنة ، فإن لم يصلحهم الحق فلا أصلحهم الله ..

١ - راجع : أبو الأعلى المودودي ، مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة ، الكويت ، دار القلم ، ١٩٧٧م ، ص ١١٢ .

٢ - تفسير ابن كثير .

قال يحيى .. ( ففعلت ذلك .. فما خرجت من الموصل حتى كانت من أصلح البلاد وأقلها سرقة ونهباً ) (١) ...

وخلاصة ما تقدم أن العدل ركن أساسي من أساس قيام الدولة وبقائها والعدالة الشاملة بجميع أنواعها حتى بين الأولاد من الأب والأم ولهذا يقول عبد الله بن مسعود : ( أمرنا رسول الله ﷺ أن نعدل بين أولادنا حتى في القبل ) (٢) وعلى الحاكم العام أن يكون عادلاً خاصة عندما يختار معاونيه فلا يؤثر قريباً لقربته أو لقربه ولا يقدم أحداً لهوي ، وأن يختار الولاة ( الوزراء والمحافظون ) من الشخصيات التي تتسم بالصلاح والتقوى والرفق وسعه الأفق ، ففي حديث عن رسول الله ﷺ : ( من ولي من أمر أمتي شيئاً فأمّر أحداً / أي ولي رجلاً / وهو يجد من هو أصلح منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ) (٣) ...

ويقول حديث الرسول ﷺ الذي روي عن عمرو بن دينار : ( عَنْ عَمْرِو بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ الْمَقْسُطُونَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينِ الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلَوْ ) (٤) ...

ويوضح النبي الكريم ﷺ في حديثه أكثر من ذلك فيقول فيما روي عن عبد الرحمن بن شماس قال : ( أَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَسْأَلُهَا عَنْ شَيْءٍ ، فَقَالَتْ : أَخْبَرْتُكَ بِمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ : فِي بَيْتِي هَذَا : ( اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْقُقْ عَلَيْهِ ، وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ ) (٥) .

١ - السيوطي في كتابه تاريخ الخلفاء .

٢ - رواه البخاري في صحيحه .

٣ - رواه الحاكم

٤ - رواه الإمام أحمد ٦٢٠٤ .

٥ - رواه الإمام أحمد ٢٣٤٨١ ورواه أيضاً الإمام مسلم في صحيحه ٣٤٠٧ .

## ٨ - حقوق الإنسان من خلال العدالة الاجتماعية :

لقد نادى الإسلام بعدالة اجتماعية واسعة المفهوم متعددة الأوجه لحفظ كرامة المسلم وغير المسلم في المجتمع الإسلامي، فالعدالة في الإسلام وقبل كل شيء عدالة إنسانية شاملة لكل جوانب الحياة الإنسانية ومقوماتها ، وليست مجرد عدالة اقتصادية محدودة ، وهي إذن تتناول جميع مظاهر الحياة وجوانب النشاط فيها ...

كما تتناول الشعور والسلوك والضمائر والوجدانيات والقيم التي تتناولها هذه العدالة : فليست القيم الاقتصادية وحدها وليست القيم المادية على وجه العموم ، وإنما هي ممترجة بها القيم المعنوية والروحية ، فالخطيين الكبيرين اللذان يسير فيهما الإسلام في تحقيق العدالة الاجتماعية همى : الوحدة المطلقة المتعادلة والمتناسقة والتكامل العام بين الأفراد والجماعات ، وإذا كان من الظلم الاجتماعي أن تغطي مطامح الفرد ومطامعه على الجماعة ، فإنه من الظلم كذلك أن تغطي الجماعة على كيان الفرد وطاقته ...

فلا ينبغي أن يغفل حق الفرد في انطلاق نشاطه في الحدود التي لا تضار بها الجماعة ولا يضار بها هذا الفرد ذاته ، ولا تصطدم بأهداف الحياة أيضاً ، فالحياة تعاون وتكامل في نظر الإسلام : لا حرب ولا تنازع ولا خصام ولا اصطدام ، كما أنها انطلاق للطاقات الفردية والعامّة وليست كبتاً وحرماناً وسجناً وكل ما ليس حراماً فهو مباح .. (١) ...

ولذلك تمثلت أركان العدالة الاجتماعية في الإسلام في أسس عديدة منها :

— التحرير الوجداني البشري المطلق : والتحرر الوجداني يكون بالإيمان ، الذي حسر الوجدان البشري تحريراً مطلقاً وكاملاً بعدما كفل في الوقت ذاته حاجات الجسد وضرورات الحياة بحكم الأوضاع وبحكم الضمير وبحكم القانون سواء ، ولقد بدأ الإسلام بتحرير الوجدان البشري من عبادة أحد غير الله ومن الخضوع لأحد غير الله ، فما لأحد عليه غير الله من سلطان ، وما من أحد

<sup>١</sup> - راجع سيد قطب ، العدالة الاجتماعية ، مرجع سابق ، ص ص ٢٨-٣٠ .



يمينه أو يحييه في الأرض ولا في السماء ، وليس بينه وبين الله وسيط ولا شفيع ، والله وحده هو الذي يستطيع والكل سواء عبيد لا يملكون لأنفسهم ولا يغيرهم شيئاً ، فإذا تحرر الوجدان من شعور العباد والخضوع لعبد من عباد الله ، وامتلأ بالشعور بأنه على اتصال كامل بالله ، لم يتأثر بشعور الخوف على الحياة أو الخوف على الرزق أو الخوف على المكانة ، لأن هذا شعور خبيث يغض من إحساس الفرد بنفسه ، وقد يدعو إلى قبول الذل وإلى التنازل عن كثير من كرامته وكثير من حقوقه ، ولكن الإسلام لشدة حرصه على أن يحقق للناس العزة والكرامة وأن يثبت في نفوسهم الاعتزاز بالحق والمحافظة على العدل ، وإن يضمن بذلك كله ، علاوة على التشريع ، عدالة اجتماعية مطلقة ، لا يفرط فيها إنسان ، لهذا كله يعني عناية خاصة بأن يقاوم الشعور بالخوف على الحياة وعلى الرزق وعلى المكانة ، فالحياة بيد الله وليس لمخلوق قدرة على أن ينقص هذه الحياة ساعة أو بعض ساعة ، ولذلك ، يحارب الإسلام القيم المادية الطاغية والعادات السيئة حتى يحصل المسلم على حقه في الحرية والعدالة الكاملة ، ويأخذ الإسلام الأمر من وجوه كلها ومن مناهيه جميعاً ، فينبه على تحرير الوجدان تحريراً مطلقاً لا يقوم على المعنويات فحسب ولا على الاقتصاديات وحدها ، ولكن يقوم عليهما جميعاً لقول الله تعالى " وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ السَّلَءُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ " (١) ، فعلى الإنسان أن يعرف للحياة واقعها وللنفس طاقتها ويستثير في الطبيعة غاية أشواقها وأعلى طاقاتها ، ويدفع بها إلى التحرر الوجداني كاملاً صريحاً ، فبغير التحرر الكامل لن تقوى على مقاومة عوامل الضعف والخضوع والعبودية ، ولن تطلب نصيبها من العدالة الاجتماعية ولن تصبر على تكاليف العدالة حين تمنحها .

١ - الآية ٧٧ سورة القصص .

— المساواة الإنسانية كاملة : قرر الإسلام مبدأ المساواة باللفظ والنص ليكون كل شيء واضحاً ومقررأً منطقاً ، وفي الوقت الذي كان بعضهم يدعي ويصدق أنه من نسل الآلهة . . الخ ، في هذا الوقت جاء الإسلام ليقرر وحدة الجنس البشري في المنشأ والمصير في المحيا والممات ، وفي الحقوق والواجبات ، وأمام القانون وأمام الله ، وفي الدنيا والآخرة : لا فضل لشخص على شخص إلا بالعمل الصالح ولا كرامة إلا للآتقى .

فالنفس البشرية نفس واحدة ، وقد خلق الله منها زوجها ، وقد بث الله منهما الرجال والنساء ، فالناس جميعاً من أصل واحد ، وهم إخوة في النسب وهم متساوون في الأصل والنشأة ولهذا يقول الحق سبحانه : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً .. " (١) ... فليست الشعوب والقبائل للتفاخر أو التناحر ، بل لتتعارف وتتألف وكلها عند الله سواء لا تفاضل إلا بالتقوى ...

وفي الحديث الشريف الذي روي عن أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ ( وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ) قَالَ : ( يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ : سَكِّينِي مَا شِئْتَ مِنْ مَالِي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا " (٢) ...

وأما بين الجنسين فقد كفل للمرأة مساواة تامة مع الرجل من حيث الجنس والحقوق الإنسانية ، ولم يقرر التفاضل إلا في بعض الملابس المتعلقة بالاستعداد الجسدي والنفسي أو التبعية أو الدرجة ، مما لا يؤثر على حقيقة الوضع الإنساني للجنسين ، فحينما يتساوى الاستعداد والدرجة والتبعية تساوى فتكون المسؤولية على الواجبات والالتزام بالحقوق ، وحيثما اختلف شيء من ذلك فإن التفاوت يقدر بقدره ،

<sup>١</sup> — الآية ١ سورة النساء .

<sup>٢</sup> — رواه البيهاري ٤٣٩٨ ، ومسلم ٣٠٥ ، والنسائي ٣٥٨٦ وأحمد ٩٤١٧ والدارمي ٢٦١٦ .

فهما من الناحية الدينية والروحية متساويان ، ومن ناحية الأهلية للتملك والتصرف الاقتصادي يتساويان ، فالمساواة من خلال العدالة متحققة...

## ٩- العدالة في الإسلام للإنسانية جمعاء :

لقد تجاوز الإسلام بالمؤمنين القيم الاقتصادية البحتة ، وأخذ الناس إلى سائر القيم التي تقوم الحياة عليها ، وهذا الأمر يجعل المسلم أقدر على إيجاد توازن وتعادل في المجتمع ويجعل الإسلام قادراً على تحقيق العدالة في الدائرة الإنسانية كلها ، ويعفي الإنسان من التفسير الضيق للعدالة كما تفهمها الشيوعية مثلاً ، فالعدالة في نظر الإسلام مساواة إنسانية ينظر منها إلى تعادل جميع القيم بما فيها القيم الاقتصادية البحتة ، وهي على وجه الدقة تكافؤ الفرص وترك المواهب بعد ذلك تعمل في الحدود التي لا تتعارض مع الأهداف العليا للحياة ...

ولذلك ، فلقد قرر الإسلام مبدأ تكافؤ الفرص ومبدأ العدالة بين الجميع ، ثم ترك الباب مفتوحاً للتفاضل بالجهد والعمل والإنتاج ، ثم إن المجتمع المسلم يتميز عن غيره من المجتمعات بأن فيه قيماً أخرى غير القيم الاقتصادية كما قال المولى الكريم : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) (١) .

ويقول المولى عز وجل : (يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) (٢) ..

وقال سبحانه : (الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً) (٣) .

وهناك قيماً أخرى غير القيم الاقتصادية البحتة يحسب الإسلام حسابها ويجعلها هي القيم الحقيقية للمجتمع ويجعل منها وسيلة للتعادل في المجتمع ، حين تتفاوت الأرزاق المالية بين الناس بأسباب التفاوت المعقولة والقائمة على الجهد والموهبة لا

١ - الآية ١٣ سورة الحجرات.

٢ - الآية ١١ سورة المجادلة .

٣ - الآية ٤٦ سورة الكهف .

على الوسائل التي يضعها البشر ليستطيعوا من خلالها هدم بعض المجتمعات أو استغلال الآخرين لإذلالهم ، وهذا الأسلوب يرفضه الإسلام ويحرمه تحريماً تاماً ..  
ولذلك لا يفرض الإسلام المساواة الحرفية في المال لأن تحصيل المال تابع لاستعدادات غير متساوية ، فالعدل المطلق يقتضي أن تتفاوت الأرزاق وأن يفضل بعض الناس على بعض لما فيها مع تحقيق العدالة الإنسانية بإتاحة الفرص المتساوية للجميع ، فلا يقف أمام فرد حسب ولا نشأة ولا أصل ولا جنس ولا قيد واحد من القيود التي تغل الجهود (١) ..

لهذا ، نرى أن العدالة يوم أن سادت دنيا الناس هدأت النفوس ، وأمن كل شخص على حقه ، فلا ظلم لأحد على أحد واختفت الرشوة من دنيا الناس ، لأن الرسول ﷺ لعن الراشي والمرتشى والرائش وهو الذي يسعى بين الطرفين لتسهيل الأخذ وفي ذلك ضياع لحقوق الآخرين ، فالعدالة في الإسلام مطلقة ، وبتحقيقها يسود بين الناس الأمن والراحة والمساواة ...

فالكل في ظلها آمن على حقه ، ويعمل باجتهاد وجد وصبر ومصابرة ، لا يخاف أحد ظلم الآخر ، ولا يخاف من اعتداء شخص عليه ، وهو آمن بأن ثمره عمله وسعيه له ولنزيرته من بعده وأنه سوف يرى ثمره عمله وإخلاصه وأمانته ..  
ونجد أن دولة الإسلام تلتزم بتحقيق العدالة بأوسع معانيها وفي شتى المجالات السياسية والإدارية والقضائية والاجتماعية والدولية ، ويتضمن ذلك حماية الحقوق والحريات العامة والمساواة وممارسة الحكم على الشورى بمعانيها السياسية والفنية :

— ففي المجال الاقتصادي تستهدف الدولة الإسلامية في سياستها الاقتصادية تحقيق عمارة الأرض وتحقيق سبل العيش الكريم لرعاياها مع تحقيق تكافؤ الفرص والعدالة في توزيع ثروات الدولة وخدماتها ، استرشاداً بقوله تعالى : " .. كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ .. " (٢) ...

<sup>١</sup> — راجع سيد قطب ، العدالة الاجتماعية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ص ٣٠ — ٥٦ .

<sup>٢</sup> — الآية ٧ سورة الحشر .

فالملكية الشرعية مقررة ومصونة في الإسلام ، ونجد عدالة الإسلام شاملة وتحكم تعاملها مع المسلمين وغير المسلمين في داخل الدولة وخارجها وفي العالم كله وإلى هذا أشار الله الحق سبحانه في قوله: " لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ " (١) ...

فالإسلام لم يستعمل القوة ضد أتباع الأديان السابقة للإسلام وإنما استعمل القوة لصد العدوان ولو صدرت من المسلمين على المسلمين أنفسهم .

— والبعد عن الظلم سمة الشخصية الصالحة المتزنة العاقلة لأنها لا تقبل أن تظلم ، لذلك فهي تباعد عن ظلم الآخرين لأنها تدرك أن الظالم لا صديق له ولا شفيع وتسدرك ما قاله الحق سبحانه محذراً من الظلم : " مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ " (٢) ، وقال سبحانه : " وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ " (٣) ، وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة " (٤) ، ويحذرنا الرسول الكريم ﷺ من عاقبة الظلم حين يقول في حديث عن عائشة رضي الله عنها حين قالت لأبي سلمة عندما جاءها يحدثها عن خصومة بينه وبين بعض الناس : " يَا أَبَا سَلَمَةَ اجْتَنِبِ الْأَرْضَ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِبْرٍ مِنَ الْأَرْضِ طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ " (٥) ، ويعني أن من ظلم قدر شبر كلفه الله نقل ما ظلم منها في القيامة إلى المحشر ويكون كالطوق في عنقه ، وهي عاقبة فظيعة للظالم ، كما أن الله يعاقب الظالم دنيويا وأخرويا بظلمه ...

قال الرسول الكريم ﷺ : " إِنْ اللَّهُ لِيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ فَإِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَقْلَتِهِ ، ثُمَّ قَرَأَ " وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ " الآية ١٠٢ سورة

١ - الآية ٨ الممتحنة .

٢ - الآية ١٨ سورة غافر .

٣ - الآية ٧١ سورة الحج .

٤ - رواه مسلم .

٥ - رواه البخاري ٢٢٧٣ ومسلم ٣٠٢٥ وأحمد ٢٣٢١٧ .

هود " (١) . وقال ﷺ في حديث آخر " من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذت من سيئات صاحبه فحمل عليه " (٢) — كما أن القضاء في الإسلام عام يسوي بين الناس بالعدل ، فالقضاء يعني إنصاف المظلومين بالعدل ودون تمييز ...

ويتميز الإسلام بأن القضاء فريضة على المجتمع كله أي فرض كفاية ، ودستور القضاء في الإسلام بينه معاذ بن جبل رضي الله عنه عندما وجهه رسول الله ﷺ إلى اليمن كما جاء في الحديث الذي حدثنا به حفص بن غمر : (عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي عَوْنٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ أَخِي الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَنَسٍ مِنْ أَهْلِ حِمَاصٍ مِنْ أَصْحَابِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَبْعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ أَجْتَهِدُ رَأْيِي وَلَا أَلُو فَضْرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَدْرَهُ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِمَا يَرْضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) (٣) ..

ثم ما جاء في كتاب الفاروق أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه حيث قال : " إن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم إذا أدلى إليك فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له .. وآس بين الناس في وجهك ومجلسك وعدلك حتى لا يطمع شريف في حيفك ولا يخاف ضعيف من جورك .. البينة على المدعي واليمين على ما أنكر .. الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً .. ولا يمنعك قضاء قضيت به بالأمس راجعت فيه نفسك وهديت فيه لرشدك أن تراجع الحق ، فإن الحق قديم لا يبطل ومراجعة الحق خير من التماذي في الباطل .. الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في القرآن العظيم والسنة .. ثم اعرف الأمثال والأشباه وقس الأمور عند

١ - متفق عليه .

٢ - رواه البخاري .

٣ - رواه أبو داود ٣١١٩ .

ذلك ، فاعمد إلى أحبها وأقربها إلى الله تبارك وتعالى وأشبهها بالحق .. اجعل لـلمدعي أمداً ينتهي إليه فإذا أحضر بينة أخذ بحقه وإن عجز عنها استحللت عليه القضاء ، فإن ذلك أبلغ في العذر وأجل للعمى .. المسلمون عدول بعضهم على بعض إلا محدوداً في قذف أو ظنيماً في ولاء أو قرابة أو مجرباً عليه شهادة زور ، فإن الله تعالى تولى منكم السرائر ودرأ عنكم بالبينات .. إياك والغضب والقلق والضجر والتأذي بالناس ... " ولقد سنَّ عمر مبدأ استقلال القضاء عن كل سلطان حتى سلطان الإمام ، ففي سنوات حكمه سأل رجلاً له قضية : ما صنعت ؟ ، فقال الرجل : قضى على بكذا ، قال عمر : لو كنت أنا لقضيت بغير ذلك ، فقال صاحب القضية : فما يمنعك والأمر إليك ؟ ، فقال عمر : لو كنت أردك إلى كتاب الله أو إلى سنة نبيه ﷺ ، لفعلت ولكني أردك إلى رأيي والرأي مشترك ، ولذلك فمن الآداب المطلوبة للقاضي ألا يشتري بنفسه ولا بوكيل معلوم حتى لا يسامح في البيع ، وكان الخليفة عمر بن عبد العزيز يقول : تجارة الولاة مفسدة وللرعية مهلكة ، فكان يعني القضاة بسعة الرزق عن التكسب والاتجار (١) .

## ١٠ — العدل في حياة النبي ﷺ :

وفى التطبيق الإسلامي لحقوق العدالة بصفتها حق للجميع والقيمة العليا والأساسية في الفكر وفي الشريعة الإسلامية وفي التطبيق الإسلامي أيضاً في حياة المسلمين ، لذلك نجد رسول الله ﷺ يعطى نماذج تطبيقية لأهمية قيمة العدالة في حياة المسلمين بصفتها الحق الأصل للكافة والقيمة العليا التي تشكل مختلف القيم الأخرى سياسياً واجتماعياً ، فهي قيمة القيم .. ونحن نستعرض بعضاً من جوانب هذا التطبيق في حياة النبي ﷺ :

— أخرج البخاري عن عروة أن امرأة سُرقت في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح ، ففرع قومها إلى أسامة بن زيد رضي الله عنهما يستشفعونه ، قال

١ — راجع : عباس محمود العقاد ، الديمقراطية في الإسلام ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٧١م ، ط ٤ ، ص ص ١١٢-١١٥ .

عروة : فلما كلمه أسامة فيها تلون وجه رسول الله ﷺ وقال : أتكلمني في حد من حدود الله تعالى ؟ ، فقال أسامة : استغفر لي يا رسول الله ، فلما كان العشي قام رسول الله ﷺ خطيباً فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال : ..أما بعد ! فإِنَّمَا هَٰؤُلَاءِ الذُّنُوبُ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا " . ثم أمر رسول الله ﷺ بتلك المرأة ففقطعت يدها ، فَحَسُنَتْ تَوْبَتُهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَتَزَوَّجَتْ ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ أُمُ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا " كَانَتْ تَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ " (١) .

وفي مجال تطبيق العدل على غير المسلمين ممن يعيشون في المجتمع الإسلامي وهم أهل ذمة نقرأ قول رسول الله ﷺ فقال " من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته فأنا حبيبه ، ومن كانت له حرمة في دمه فله من مثله والعدل عليه مثلها ، فإِنتِهِمْ لَيْسُوا بِعَبِيدٍ فَتَكُونُوا مِنْ تَحْوِيلِهِمْ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ فِي سَعَةٍ ، وَلَكِنْهُمْ أَحْرَارُ أَهْلِ الذِّمَّةِ " وكان آخر ما تكلم فيه النبي ﷺ " أحفظوني في ذمتي " (٢) .

— كما روي عنه ﷺ " أَلَا مَنْ قَتَلَ نَفْسًا مُعَاهِدًا لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَقَدْ أَخْفَرَ بِذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَرُوحُ رَائِحَةُ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ سَبْعِينَ خَرِيفًا " (٣) ...

وقد ذكر الفقهاء أهل الذمة إذا تشاجروا في دينهم واختلفوا في معتقدهم لم يعارضوا فيه ولم يكفوا عنه ، وإذا تنازعوا في حق وترافعوا فيه إلى حاكمهم

<sup>١</sup> — رواه البخاري ومسلم ، راجع : محمد يوسف الكاتدهلوي : حياة الصحابة ، جـ ٢ ، بيروت دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٩٨٧م ، ١٤٠٧هـ ، ص ٦٨ .

<sup>٢</sup> — رواه نافع عن ابن عمر .

<sup>٣</sup> — رواه الترمذي ١٣٢٣ ، ورواه بصيغة أخرى ابن ماجه ٢٦٧٧ ، كما رواه أبو داود عن صفوان بن سليم عن عذة من أبناء أصحاب رسول الله ﷺ عَنْ آبَائِهِمْ دَنِيَّةً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ( أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ فَأَنَا حَبِيبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) ٢٦٥٤ .



لم يمنعوا منه ، فإذا ترفعوا فيه إلى حاكمنا حكم بينهم بما يوجبه دين الإسلام ، وتقام عليهم الحدود إذا آتوها ، ومن نقض منهم عهده أبلغ مأمنه ثم يكون حربياً ، ولأهل العهد والذمة إذا دخلوا دار الإسلام الأمان على أنفسهم وأموالهم . (١) .

— وطالبنا الرسول ﷺ بأن ننشر العدالة على أوسع نطاق ، فطلب من الحاكم أو القاضي أن يسمع الدعوى من الخصوم وأن يسمع من الطرفين لقوله ﷺ في وصيته للإمام علي بن أبي طالب قال : ( بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ ، قَالَ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَبْعَنِي إِلَى قَوْمٍ أَسَنُّ مِنِّي وَأَنَا حَدِيثٌ لَا أَبْصِرُ الْقَضَاءَ ؟ ، قَالَ : فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِي ، وَقَالَ : اللَّهُمَّ ثَبِّتْ لِسَانَهُ وَاهْدِ قَلْبَهُ ، يَا عَلِيُّ إِذَا جَلَسَ إِلَيْكَ الْخَصْمَانِ فَلَا تَقْضِ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَسْمَعَ مِنَ الْآخِرِ كَمَا سَمِعْتَ مِنَ الْأَوَّلِ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ تَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ ، قَالَ : فَمَا اخْتَلَفَ عَلَيَّ قَضَاءٌ بَعْدُ أَوْ مَا أَشْكَلَ عَلَيَّ قَضَاءٌ بَعْدُ ) (٢) .

— وقال الأشعث بن قيس " كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله ﷺ فقال (شاهدك أو يمينك) فقلت إنه يحلف ولا يبالي ، فقال ﷺ : " مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ " ، فَقَالَ الْأَشْعَثُ فِيَّ وَاللَّهِ كَانَ ذَلِكَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَجَحَدَنِي فَقَدَمْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَيْكَ بَيِّنَةٌ قُلْتَ لَا ، فَقَالَ لِسَيِّدِي : احْكُفْ ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِذْنٌ يَحْلِفُ فَيَذْهَبَ مَالِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (٣) .

١ — راجع : عبد الكريم زيدان ، الفرد والدولة في الشريعة الإسلامية ، الرياض ، الاتحاد الإسلامي للمنظمات الطلابية ، بدون تاريخ ، ص ١٩ .

٢ — رواه أحمد بن حنبل في مسند العشرة المبشرين بالجنة رقم ٨٤٠ .

٣ — رواه أحمد بن حنبل في مسند المكثرين ٣٨٤٤ و في مسند البصريين ١٩٤٠٩ والبخاري

— وعن أم سلمة رضى الله عنها قالت : جاء رجلا من الأنصار يختصمان إلى رسول الله ﷺ في مواريث قد درست ليس لهما بينه :

جاء في الحديث الشريف للنبي ﷺ الذي روي عن عبد الله بن رافع عن أم سلمة قالت : جاء رجلا من الأنصار يختصمان إلى رسول الله ﷺ في مواريث بينهما قد درست ليس بينهما بينة ، فقال رسول الله ﷺ : "إنكم تختصمون إلي وإنما أنا بشر ولعل بعضكم ألحن بحجته ، أو قد قال لحجته من بعض فإني أقضي بينكم على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار يأتي بها إسظاما في عقه يوم القيامة " ، فبكى الرجلان ، وقال كل واحد منهما : حقي لأخي ، فقال رسول الله ﷺ : " أما إذ قاتما فاذهبا فافتسما ثم توخيا الحق ثم استهما ثم ليحل كل واحد منكما صاحبه " (١).

— روى عن أبي سعيد الخدري قال : ( جاء أعرابي إلى النبي ﷺ يتقاضاه ديناً كان عليه فاشتد عليه حتى قال له : أخرج عليك إلا قضيتني ، فانتهره أصحابه وقالوا : ويحك تدري من تكلم ؟ ، قال : إني أطلب حقي ...

فقال النبي ﷺ : ( هلا مع صاحب الحق كنتم ) ، ثم أرسل إلى خولة بنت قيس فقال لها : إن كان عندك تمر فأفرضينا حتى يأتينا تمرنا فنقضيك ، فقالت : نعم يا أبي أنت يا رسول الله ، قال : فأفرضته فقضى الأعرابي وأطعمته ، فقال أوقيت أوقى الله لك ، فقال : أولئك خيار الناس إنه لا قدست أمة لا يأخذ الضعيف فيها حقه غير متعج ) أي من غير أن يصيبه أذى يقلقه ويزعجه " (٢) .

— وعن خولة بنت قيس امرأة حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنهما قالت : كان على رسول الله ﷺ وسق من تمر لرجل من بني ساعدة ، فأتاه يقتضيه فأمر رسول الله رجلا من الأنصار أن يقتضيه ، فقضاه تمرا دون تمره ، فأبى أن

<sup>١</sup> — رواه أحمد في مستند الأنصار ٢٥٤٩٢ وأبو داود ٣١١٢ ، وراجع حياة الصحابة ص ٧٠ ، ٦٩ .

جـ ٢ .

<sup>٢</sup> — رواه ابن ماجه ٢٤١٧ .

يقبله ، فقال: أترد على رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ومن أحق بالعدل من رسول الله ﷺ ، فاكتملت عينا رسول الله ﷺ بدموعه ثم قال : صدق ، ومن أحق بالعدل مني ، لا قدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها حقه من شديدها ولا يتعتعه ، ثم قال : يا خوله : عديهِ وأقضيهِ ، فاتهِ ليس من غريم يخرج من عند غريمه راضيا إلا صلت عليه دواب الأرض ونون البحار وليس من عبد يلوى غريمه وهو يجد إلا كتبت عليه في كل يوم وليلة إن شاء الله (١).

— ولقد قررت أول وثيقة سياسية في الإسلام والتي تم إعلانها عقب هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى يثرب ، وإنشاء أول دولة إسلامية بها ، وهي وثيقة تسمى وثيقة المدينة والتي كتبها النبي محمد ﷺ بين المؤمنين والمسلمين من قريش وأهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم ، وجاء بهذه الوثيقة حقوق كثيرة متعددة للبشر كافة ...

ومنها مبدأ عدم جواز إقرار الظلم وإنما إرساء قاعدة العدل بأوسع معانيها الواجب إرساؤها بين المؤمنين وبينهم وبين اليهود من ساكني المدينة ، فلقد نصت المادة ١٣ من هذه الوثيقة الإسلامية الهامة على " أن المؤمنين المتقين أيديهم على كل من بغى منهم أو ابتغى دسيعة ظلم ( أي طلب دفعاً على سبيل الظلم ) أو إثماً أو عدواناً ، أو فساداً بين المؤمنين وأن أيديهم عليه جميعاً " ....

كذلك نصت المواد ١٥ ، و ١٦ ، ٣٦ ، ٤٧ على إقامة العدل بين الناس ، بمختلف جوانب وأشكال هذا العدل المراد بين المسلم والمسلم ، والمسلم وغير المسلم ، وهذه الوثيقة تغطي من شأن العدالة في المجتمع السياسي الإسلامي من خلال التطبيق الفعلي لقيمة العدالة (٢) .

<sup>١</sup> — حياة الصحابة ، مرجع سابق ، ج ٢ ، ص ٧٠ رواه أحمد والطبراني .

<sup>٢</sup> — راجع : د. فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٩٢ —

## ١١ - نماذج من تطبيق حقوق العدالة للبشر كافة

فى حياة الخلفاء الراشدين والصحابه رضوان الله عليهم:

وكان الخلفاء الراشدون والصحابه يسعون إلى تطبيق العدالة فى كل مناحي الحياة باعتبار أن العدالة هى الحقوق الإنسانية الشاملة وقيمة القيم بصفتها القيمة العليا فى المجتمع الإسلامى وفى الفكر الإسلامى ، ولأن سلوك الخلفاء الراشدين وسنتهم امتداد لسنة النبي ﷺ ، ولذا ، سنتعرض لنماذج من التطبيق الإسلامى للعدالة فى عهد الخلافة الراشدة التى وضحت العدالة تطبيقياً كآزهى ما تكون وفى حياة الصحابة رضوان الله عليهم .

### ١ - نماذج من عدل أبى بكر الصديق رضى الله عنه

خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

— أبوبكر الصديق رضى الله عنه خليفة رسول الله يقول فى أول خطبة له بعد توليه الخلافة ( الضعيف فيكم قوي عندي حتى آخذ الحق له والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله )

— وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن أباً بكر الصديق - رضى الله عنهم - قام يوم الجمعة فقال : إذا كان بالغداة فأحضروا صدقات الإبل نقسم ، ولا يدخل علينا أحد إلا بإذن . فقالت امرأة لزوجها : خذ هذا الخطام ، لعل الله يرزقنا جملاً . فأتى الرجل فوجد أباً بكر وعمر - رضى الله عنهما - قد دخلا إلى الإبل فدخل معهما . فالتفت أبو بكر فقال : ما أدخلك علينا ؟ ، ثم أخذ منه الخطام فضربه . فلما فرغ أبو بكر من قسم الإبل دعا بالرجل فأعطاه الخطام ، وقال : استقد . فقال له عمر : والله لا يستفيد ، لا تجعلها سنة . قال أبو بكر : فمن لي من الله يوم القيامة ؟ ، فقال عمر : أرضه ، فأمر أبو بكر غلامه أن يأتيه براحلة ورحلها وقطيفة ، وخمسة دنانير فأرضاه بها .<sup>(١)</sup>

<sup>١</sup> - أخرجه البيهقى ، راجع حياة الصحابة ، المرجع السابق ص ٧١ .

— وعندما ولي أبو بكر عمر وأوصى بخلافته قال " إني استعملت عليكم عمر بن الخطاب ، فإن برّاً وعدل فذلك علمي به ورأيي فيه ، وإن فارق وبدل فلا علم لي بالغيب والخير أردت ولكل امرئ ما اكتسب " (١)

## ٢- نماذج من عدل أمير المؤمنين الفاروق عمر رضى الله عنه :

يقول عمر بن الخطاب في وصيته لعبد الله بن قيس عندما ولاه القضاء " المسلمون عدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور " . وقال عمر أيضاً : ( فأما رجل كانت له حاجة أو ظلم مظلمة أو عتب علينا في خلق فليؤدني فإما أنا رجل منكم ) (٢) ، ويقول أيضاً : ( وإني لأرجو إن عمرت فيكم يسيراً أو كثيراً أن أعمل بالحق فيكم إن شاء الله وألا يبقى أحد من المسلمين وإن كان في بيته إلا أن آتاه حقه ونصيبه من مال الله ، ولا يعمل إليه نفسه ولم ينصب إليه يوماً ) (٣) . كما كتب عمر إلى أحد عماله : ( .. وأما العدل فلا رخصة فيه في قريب ولا بعيد ولا في شدة ولا رخاء ، والعدل وإن رأيَ لنا فهو أقوى وأطفاً للجور وأقمع للباطل من الجور ) (٤) .

— ولعمر باع طويل في العدل الاجتماعي ، حتى بين المسلم وغير المسلم ، لأن الجميع يتمتعون بالحقوق ومنها رعاية الدولة الاجتماعية ، فلقد لقي عمر يهودياً يسأل ، فأرسل إلى خازن بيت المال فقال : انظر هذا فو الله ما أنصفناه ، إن أكلنا شبيبته ثم نخذله عند الهرم ، فالفقراء في الأمة هم المسلمون ، وهذا من المساكين عند أهل الكتاب .

١ — راجع في هذا الأمر : د. محمد فتحي عثمان من أصول الفكر السياسي الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ٢٤٦ .

٢ — الطبري ٢١٥/٤ .

٣ — الطبري ٢١٦/٤ .

٤ — الطبري ٥٨٥/٣ .

— وثبت أن عمر بن الخطاب رَفَعَتْ إليه قَضِيَّة فشهد رجل فقال له عمر : لست أعرفك ولا يضرُّك ألا أعرفك ، ثم قال لصاحب القضية : انت بمن يعرفك ، فقال رجل من الجالسين : أنا أعرفه يا أمير المؤمنين ، فقال عمر : بأي شيء تعرفه ؟ ، قال : بالعدالة والفضل ، قال : هو جارك الأدنى الذي تعرف مدخله ومخرجه في ليله ونهاره ؟ ، قال : لا ، قال عمر : فعاملته بالدينار والدرهم الذين يستدل بهما على الورع ؟ قال : لا ، قال عمر : فرافقك في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق ؟ قال : لا ، قال عمر : لست تعرفه ( ١ ) .

— وعن الشعبي قال : كان بين عمر وبين أبي بن كعب — رضي الله عنهما — خصومة . فقال عمر : اجعل بيني وبينك رجلا ، فجعل بينهما زيد بن ثابت رضي الله عنه . فأتياه ، فقال عمر : أتيناك لتحكم بيننا ، وفي بيته يؤتى الحكم . فلما دخل عليه وسَّعَ له زيد عن صدر فراشه فقال : ها هنا أمير المؤمنين ! فقال له عمر : هذا أول جور جرت في حكمك ولكن أجلس مع خصمي ، فجلسا بين يديه . فادَّعى أبي وأنكر عمر فقال زيد لأبي : اعف أمير المؤمنين من اليمين وما كنت لأسألك لأحد غيره . فحلف عمر ثم أقسم لا يدرك زيد القضاء حتى يكون عمر ورجل من عرض المسلمين عنده سواء ( ٢ ) .

— وعن زيد بن أسلم قال : كان للعباس بن عبد المطلب — رضي الله عنهما — دار جنب مسجد المدينة . فقال له عمر رضي الله عنه : بعنيها ، فأراد عمر أن يزيدها في المسجد ، فأبى العباس أن يبيعها إياه . فقال عمر : فهبها لي ، فأبى عليه . فقال : خذ بيني وبينك رجلا ، فأخذ أبي بن كعب رضي الله عنه ، فاختصما إليه . فقال أبي لعمر : ما أري أن تخرجه من داره حتى ترضيه . فقال له عمر : رأيت قضاءك هذا في كتاب الله وجدته أم سنة من رسول الله ﷺ ؟ فقال أبي : بل سنة من رسول الله ﷺ . فقال عمر : وما ذاك ؟ فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام

١ — أخرجه ابن عساکر والبيهقي ، المرجع السابق ص ٧١ .

- لمسا بني بيت المقدس جعل كلما بني حائطاً أصبح منهجداً ، فأوحى الله إليه أن لا تبني في حق رجل حتى ترضيه . فتركه عمر فوسعها العباس رضي الله عنهما بعد ذلك في المسجد<sup>(١)</sup>.

- وعن سعيد بن المسيب قال : أراد عمر رضي الله عنه أن يأخذ دار العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فيزيدها في المسجد ، فأبى العباس أن يعطيها إياه . فقال عمر : لآخذنها ، قال : فاجعل بيني وبينك أبي بن كعب رضي الله عنه . قال : نعم . فأتيا أبياً ، فذكرا له . فقال أبي : أوحى الله إلي سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام أن يبني بيت المقدس ، وكانت أرضاً لرجل فاشترى منه الأرض ، فلما أعطاه الثمن قال : الذي أعطيتني خير أم الذي أخذت مني ؟ قال : بل الذي أخذت منك . قال : فإني لا أجز . ثم اشتراها منه بشيء أكثر من ذلك ، فصنع الرجل مثل ذلك مرتين أو ثلاثاً ، فاشتط عليه سليمان عليه "صلاة والسلام إني ابتعتها منك على حكمك فلا تسألني أيهما خير . قال : فاشترها منه بحكمه ، فاحتكم اثني عشر ألف فنطار ذهباً . فتعاضم ذلك سليمان عليه الصلاة والسلام أن يعطيه . فأوحى الله إليه إن كنت تعطيه من شيء هو لك فأنت أعلم ، وإن كنت تعطيه من رزقنا فأعطه حتى يرضى ، ففعل . قال : وأنا أري أن عباساً رضي الله عنه أحق بداره حتى يرضى . قال العباس : فإذا قضيت لي فإني أجعلها صدقة للمسلمين<sup>(٢)</sup> .

- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : شرب أخي عبد الرحمن ، وشرب أبو سروعة عتبة بن الحارث وهما بمصر في خلافة عمر رضي الله عنه ، فسكرا . فلما أصبحا اتلفا إلى عمرو بن العاص رضي الله عنه وهو أمير مصر فقالا : طهرنا ، فإنا قد سكرنا من شراب شربناه . قال عبد الله : فذكر لي أخي أنه سكر فقلت : ادخل الدار أطهرك ولم أشعر أنهما قد أتيا عمروا . فأخبرني أخي أنه قد أخبر الأمير بذلك . فقلت لا تحلق اليوم علي رؤوس الناس ، ادخل

<sup>١</sup> - المرجع السابق ص ٧٢ .

<sup>٢</sup> - المرجع السابق ص ٧٢ .

الصدر أحلقك ، وكانوا إذ ذاك يحلقون مع الحد ، فدخلوا الدار . قال عبد الله : فحلقني أخي بيدي ثم جلدهم عمرو ، فسمع بذلك عمر فكتب إلي عمرو رضي الله عنهما : أن ابعث إليّ بعبد الرحمن علي قتب ، ففعل ذلك . فلما قدم علي عمر رضي الله عنه جلده وعاقبه لما كان منه . ثم أرسله فلبث شهراً صحيحاً ثم أصابه قدره فمات ، فيحسب عامة الناس إنما مات من جلد عمر ، ولم يمض من جلد عمر (١) .

— وعن الحسن قال : أرسل عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلي امرأة مغيبة كان يدخل عليها فأتكر ذلك ، فأرسل إليها فقيل لها : أجيبني عمر ، فقال : يا ويلها! ما لها ولعمر . فبينما هي في الطريق فزعت فضربها الطلق ، فدخلت داراً ، فألقت ولدها : فصاح الصبي صيحتين ثم مات : فاستشار عمر أصحاب النبي ﷺ فأشار عليه بعضهم أن ليس عليك شيء ، إنما أنت دال ومؤدب ، وصمت علي رضي الله عنه ، فأقبل عمر على علي فقال : ما تقول ؟ قال : إن كانوا قالوا برأيهم فقد أخطأ رأيهم ، وإن كانوا قالوا في هواك فلم ينصحوا لك ، أري أن ديتك عليك فأتك أفزعها ، وألقت ولدها بسببك ، فأمر علياً رضي الله عنه أن يقسم عقله (أي ديتك) علي قريش ، يعني يأخذ عقله من قريش لأنه أخطأ (٢) .

— وعن عطاء قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يأمر عماله أن يوافوه بالموسم . فإذا اجتمعوا قال : "أيها الناس ! إنني لم أبعث عمالي ليصيبوا من أبشاركم ، ولا من أموالكم ؛ إنما بعثتهم ليحجزوا بينكم ، وليقسموا فيكم بينكم ، فمن فعل به غير ذلك فليقم " . فما قام أحد إلا رجل ، قال ، فقال : يا أمير المؤمنين إن عاملك فلاحاً ضربني مائة سوط . قال : فيم ضربته ؟ قم فاقص منه . فقام عمرو بن العاص رضي الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين ! إنك إن فعلت هذا يكثر عليك وتكون سنة يأخذ بها من بعدك . فقال : أنا لا أقيد وقد

١ — أخرجه البيهقي ، راجع المرجع السابق ص ٧٣ .

٢ — أخرجه البيهقي ، المرجع السابق ص ٧٣ ، ٧٤ .



رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْصُصُ مِنْ نَفْسِهِ . قَالَ : فَدَعْنَا لِرُضِيهِ . قَالَ : دُونَكُمْ فَأَرْضَوْهُ ، فَافْتَدَى مِنْهُ بِمِائَتِي دِينَارٍ كُلِّ سَوْطٍ بِدِينَارَيْنِ (١) .

— وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! عَاثَ بِكَ مِنَ الظُّلْمِ ! قَالَ : عَذْتُ مَعَاذًا ، قَالَ : سَابَقْتَ ابْنَ عَمْرٍو ابْنَ الْعَاصِ فَسَبَقْتَهُ ، فَجَعَلَ يَضْرِبُنِي بِالسَّوْطِ وَيَقُولُ : أَنَا ابْنُ الْأَكْرَمِينَ . فَكَتَبَ عَمْرٌو إِلَى عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِأَمْرِهِ بِالْقُدُومِ وَيَقْدُمُ بِأَبْنِهِ مَعَهُ . فَقَدِمَ فَقَالَ عَمْرٌو : أَيْنَ الْمَصْرِيُّ ؟ خَذِ السَّوْطَ فَاضْرِبْ ، فَجَعَلَ يَضْرِبُهُ بِالسَّوْطِ وَيَقُولُ عَمْرٌو : اضْرِبْ ابْنَ الْأَكْرَمِينَ . قَالَ أَنَسٌ : فَضْرَبَ وَاللَّهِ ! لَقَدْ ضَرَبَهُ وَنَحْنُ نَحْبُ ضَرِبَهُ ، فَمَا أَقْلَعَ عَنْهُ حَتَّى تَمْنِينَا أَنَّهُ يَرْفَعُ عَنْهُ . ثُمَّ قَالَ لِلْمَصْرِيِّ : اضْرِبْ بِالصُّرَةِ عَلَى صَلَعةِ عَمْرٍو . فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! إِنَّمَا ابْنُهُ الَّذِي ضَرَبْتَنِي وَقَدْ اسْتَفَدْتُ مِنْهُ . فَقَالَ عَمْرٌو لِعَمْرٍو : مَتَى اسْتَعْبَدْتُمُ النَّاسَ وَقَدْ وَلَدْتَهُمْ أُمَهَاتَهُمْ أَحْرَارًا ؟ ، قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! لَمْ أَعْلَمْ وَلَمْ يَأْتِنِي (٢) .

— وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ قَالَ : بَلَغَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ عَامِلَهُ عَلَى الْبَحْرَيْنِ ابْنَ الْجَارُودِ أَوْ ابْنَ أَبِي الْجَارُودِ أَتَى بِرَجُلٍ يُقَالُ لَهُ أَدْرِيَّاسُ ، قَامَتْ عَلَيْهِ بَيْنَةٌ بِمَكَاتِبَةِ عَدُوِّ الْمُسْلِمِينَ ، وَأَنَّهُ قَدْ هَمَّ أَنْ يُلْحَقَ بِهِمْ فَضَرَبَ عُنُقَهُ وَهُوَ يَقُولُ : يَا عَمْرَاهُ يَا عَمْرَاهُ ! ، فَكَتَبَ عَمْرٌو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى عَامِلِهِ ذَلِكَ فَأَمَرَهُ بِالْقُدُومِ عَلَيْهِ ؛ فَقَدِمَ فَجَلَسَ لَهُ عَمْرٌو ، وَبَيَّدَهُ حَرْبَةً . فَدَخَلَ عَلَى عَمْرٍو فَعَلَى عَمْرٍو لَحِيَّتَهُ بِالْحَرْبَةِ وَهُوَ يَقُولُ : أَدْرِيَّاسُ لَبِيكَ ! إِدْرِيَّاسُ لَبِيكَ ! وَجَعَلَ الْجَارُودُ يَقُولُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّهُ كَاتِبُهُمْ بِعَوْرَةِ الْمُسْلِمِينَ وَهُمْ أَنْ يُلْحَقَ بِهِمْ . فَقَالَ عَمْرٌو : قَتَلْتَهُ عَلَى هِمَّةٍ وَأَيُّنَا لَمْ يَهْمِهِ لَوْلَا أَنْ تَكُونَ سَنَةً لَقَتَلْتُكَ بِهِ (٣) .

١ — أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ ، الْمَرْجِعُ السَّابِقُ ص ٧٤ .

٢ — أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ، الْمَرْجِعُ السَّابِقُ ص ٧٥ .

٣ — أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ، الْمَرْجِعُ السَّابِقُ ص ٧٥ .

— وعن زيد بن وهب قال : خرج عمر رضي الله عنه - ويده في أذنه - وهو يقول : يا لييكاه ! يا لييكاه ! قال الناس : ما له ؟ قال : جاءه بريد من بعض أمرائه أن نهراً حال بينهم وبين العبور ولم يجدوا سفناً . فقال أميرهم : اطلبوا لنا رجلاً يعلم غور النهر . فأتني بشيخ فقال : إني أخاف البرد وذلك في البرد فأكسره فادخله فلم يلبثه البرد ، فجعل ينادي يا عمراه ! ففرق فكتب إليه . فأقبل فمكث أياماً معرضاً عنه وكان إذا وجد علي أحد منهم فعل به ذلك . ثم قال : ما فعل الرجل الذي قتلته ؟ قال : يا أمير المؤمنين ! ما تعمدت قتله لم نجد شيئاً يعبر فيه وأردنا أن نعلم غور الماء ففتحنا كذا وكذا . فقال عمر : لرجل مسلم أحب إلي من كل شيء جنت به ، لولا أن تكون سنة لضربت عنقك ، فأعطى أهله دينه ، وأخرج فلا أراك<sup>(١)</sup> .

— وعن جرير أن رجلاً كان مع أبي موسى رضي الله عنهما فغتموا - مقملاً فأعطاه أبو موسى نصيبه ولم يوفه ، فأبى أن يأخذه إلا جميعه فضربه أبو موسى عشرين سوطاً وحلق رأسه ! ، فجمع شعره وذهب به إلي عمر رضي الله عنه . فأخرج شعراً من جيبه فضرب به صدر عمر . قال : مالك ؟ فذكر قصته . فكتب عمر إلي أبي موسى - رضي الله عنهما : " سلام عليك ! أما بعد ! فإن فلان بن فلان أخبرني بكذا وكذا وأني أقسم عليك إن كنت فعلت ما فعلت في ملاء من الناس جلست له في ملاء من الناس فاقتصص منك ، وإن كنت فعلت ما فعلت في خلأ فاقعد له في خلأ فليقتصص منك " .

فلما دفع إليه الكتاب قعد للقصاص . فقال الرجل : قد عفوت عنه الله<sup>(٢)</sup> .

— وعن الحرماوي قال : كتب عمر بن الخطاب إلي فيروز الديلمي رضي الله عنهما : " أما بعد ! فقد بلغني أنه قد شغلك أكل اللباب بالعسل ، فإذا أتاك كتابي هذا فاقدم علي بركة الله ، فاغز في سبيل الله " . فقدم فيروز فاستأذن علي عمر ، فأذن له ، فزاحمه فتي من قريش . فرفع فيروز يده فلطم أنف القرشي

<sup>١</sup> — أخرجه البيهقي ، المرجع السابق ص ٧٥ .

<sup>٢</sup> — أخرجه البيهقي ، المرجع السابق ص ٧٥ ، ٦٧ .

، فدخل القرشي علي عمر مستدعي . فقال له عمر : من فعل بك ؟ قال : فيروز ! وهو علي الباب ، فأذن لفيزوز بالدخول فدخل . فقال : ما هذا يا فيروز ؟ قال : يا أمير المؤمنين ! إنا كنا حديث عهد بملك ، وإنا كتبت إلي ولم تكتب إلي ، وأذنت لي بالدخول ولم تأذن له ، فأراد أن يدخل في إذني قبلي ، فكان مني ما قد أخبرك . قال رضي الله عنه : القصاص ! قال فيروز : لا بد ؟ قال : لا بد . فجثي فيروز علي ركبتيه وتحدث بشيء قال سمعته من رسول الله ﷺ ! ، سمعت رسول الله ﷺ ذات غداة وهو يقول : قتل الليلة الأسود العنسي الكذاب ! قتله العبد الصالح فيروز الديلمي ! أفترأك مقتصاً منه بعد إذ سمعت هذا من رسول الله ﷺ ! قال الفتى : قد عفوت عنه بعد إذ أخبرتني عن رسول الله ﷺ بهذا . فقال فيروز لعمر : أفترى هذا مخرجي مما صنعت إقراراً له وعفوه غير مستكره ؟ قال : نعم . قال فيروز : فأشهدك أن سيفي وفرسي وثلاثين ألفاً من مالي هبة له . قال : عفوت مأجوراً يا أخا قريش ، وأخذت مالاً<sup>(١)</sup> .

— وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : جاءت جارية إلي عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقالت : إن سيدي اتهمني فأقعطني علي النار حتى احترق فرجي . فقال لها عمر : هل رأي ذلك عليك ؟ قالت : لا . قال : فهل اعترفت له بشيء ؟ ، قالت : لا . فقال عمر : علي به ! ، فلما رأي عمر الرجل قال : أتعذب بعذاب الله ؟ ، قال : يا أمير المؤمنين ! اتهمتها في نفسها . قال : أرايت ذلك عليها ؟ ، قال : لا . قال : فاعترفت لك به ؟ ، قال : لا . قال : والذي نفسي بيده لو لم أسمع رسول الله ﷺ يقول لا يقاد مملوك من مالكه ، ولا ولد من والده لأقذتها منك ، وضربه مائة سوط ، وقال للجارية : اذهبي فأنت حرة لوجه الله وأنت مولاة الله ورسوله : أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول من حرق بالنار أو مثل به فهو حر وهو مولى الله ورسوله<sup>(٢)</sup> .

<sup>١</sup> — أخرجه ابن عساکر ، المرجع السابق ص ٧٦ .

<sup>٢</sup> — أخرجه الطبراني وابن عساکر والبيهقي ، المرجع السابق ص ٧٧ .

— وعن مكحول أن عبادة بن الصامت رضي الله عنه دعا نبطياً يمسك له دابته عند بيت المقدس فأبى ، فضربه فشجه . فاستعدي عليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال له : ما دعاك إلي ما صنعت بهذا ؟ ، فقال : يا أمير المؤمنين أمرته أن يمسك دابتي فأبى ، وأنا رجل في حدة فضربته . فقال : اجلس للقصاص . فقال زيد بن ثابت رضي الله عنه : أتقيد عبدك من أخيك ؟ ، فترك عمر رضي الله عنه القود وقضى عليه بالدية<sup>(١)</sup> .

— وعن سويد بن غفلة رضي الله عنه قال : لما قدم عمر رضي الله عنه الشام قام إليه رجل من أهل الكتاب فقال : يا أمير المؤمنين إن رجلاً من المؤمنين صنع بي ما تري ، قال : وهو مشجوج مضروب . فغضب عمر رضي الله عنه غضباً شديداً ثم قال لصهيب رضي الله عنه : انطلق وانظر من صاحبه ، فأتني به . فانطلق صهيب فإذا هو عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه ! فقال : إن أمير المؤمنين قد غضب عليك غضباً شديداً فأت معاذ ابن جبل رضي الله عنه فليكلمه ، فإني أخاف أن يعجل إليك . فلما قضى عمر الصلاة قال : أين صهيب ؟ أجئت بالرجل ؟ ، قال : نعم . وقد كان عوف أتني معاذاً فأخبره بقصته . فقام معاذ فقال : يا أمير المؤمنين ! إنه عوف بن مالك فاسمع منه ولا تعجل إليه . فقال له عمر : مالك ولهذا ؟ ، قال : يا أمير المؤمنين ! رأيت هذا يسوق بامرأة مسلمة علي حمار ، فنخس بها ليصرع بها ، فلم يصرع بها فدفعها فصرعت فغشيها أو أكب عليها . فقال له : انتني بالمرأة فلنصدق ما قلت . فأتاها عوف فقال له أبوها وزوجها : ما أردت إلي صاحبتنا قد فضحتنا . فقالت : والله لأذهبن معه ! ، فقال أبوها وزوجها نحن نذهب فنبلغ عنك . فأتيا عمر رضي الله عنه فأخبراه بمثل قول عوف ، وأمر عمر باليهودي فصلب . وقال : ما علي هذا صالحناكم ، ثم قال : أيها الناس ! اتقوا

<sup>١</sup> — أخرجه البيهقي ، المرجع السابق ص ٧٧ .

الله في ذمة محمد ، فمن فعل منهم هذا فلا ذمة له . قال سويد : فذلك اليهودي أول مصلوب رأيته في الإسلام (١) .

— وعن عبد الملك بن يعطي الليثي أن بكر بن شداخ الليثي رضي الله عنه - وكان ممن يخدم النبي ﷺ وهو غلام - فلما احتلم جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ! إني كنت أدخل على أهلك وقد بلغت مبلغ الرجال . فقال النبي ﷺ : السليم ! صدق قوله ولقنه الظفر . فلما كان في ولاية عمر رضي الله عنه وجد يهودياً قتيلاً فأعظم ذلك عمر وجزع وصعد على المنبر فقال : أفيما ولأني الله واستخلفني يفتك بالرجال ، اذكر الله رجلاً كان عنده علم إلا أعلمني . فقام إليه بكر بن شداخ فقال : أنا به . فقال : الله أكبر بؤت بدمه . فهات المخرج فقال : بلي ! خرج فلان غازياً ووكلني بأهله فجئت فوجدت هذا اليهودي في منزله وهو يقول :

وأشعت غرّة الإسلام مني	خلوت بغرسيه ليل التمام
أبيت على ترائيها ويمنسي	على جرداء لاحقة الحزام
كان مجامع الربلات منها	فنام يتنهضون إلي فنام

فصدق عمر رضي الله عنه قوله ، وأبطل دمه بدعاء النبي ﷺ (٢) .

— وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : حضرنا تستر فنزل الهرمزان على حكم عمر رضي الله عنه فقدمت به علي عمر رضي الله عنه . فلما انتهينا إليه قال له عمر : تكلم . قال : كلام حي أو كلام ميت ؟ قال : تكلم لا بأس . قال : إنا وإياكم معاشر العرب ! ما خلي الله بيننا وبينكم ، كنا نتعبدكم ، ونقتلكم ، ونغصبكم . فلما كان الله معكم لم يكن لنا يدان . فقال عمر رضي الله عنه : ما تقول ؟ فقلت يا أمير المؤمنين ! تركت بعدي عدواً كثيراً ، وشوكة شديدة ، فإن قتلته يباس القوم من الحياة ويكون أشد لشوكتهم . فقال عمر رضي الله عنه : استحي من قاتل براء بن مالك ومجزأة بن ثور رضي الله

١ - أخرجه البيهقي وابن عساكر ، المرجع السابق ص ٧٧ ، ٧٨ .

٢ - أخرجه أبو نعيم وابن منده ، المرجع السابق ص ٧٨ .

عنهما ، فلما خشيت أن يقتله قلت : ليس إلى قتله سبيل ، قد قلت له : تكلم لا بأس . فقال عمر رضي الله عنه : أرتشيت وأصبت منه ؟ فقال : والله ما أرتشيت ولا أصصبت منه . قال : لتأتيني علي ما شهدت به بغيرك أو لأبدأن بعقوبتك . قال : فخرجت فلقيت الزبير بن العوام رضي الله عنه فشهد معي وأمسك عمر رضي الله عنه وأسلم يعني الهرمزان وفرض له (١) .

٣- نماذج من عدل الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه :  
عن أبي الفرات قال : كان لعثمان رضي الله عنه عبد ، فقال له : إني كنت عركت أذنك فافتصمني ، فأخذ بأذنه ، ثم قال عثمان رضي الله عنه : أشد يا حبذا ! قصاص في الدنيا ، لا قصاص في الآخرة (٢) .

٤- نماذج من عدل الخليفة الرابع :

علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

عن كليب قال : قدم علي علي رضي الله عنه مال من أصبهان ، فقسمه علي سبعة أسهم ، فوجد فيه رغيفاً فكسره علي سبعة وجعل علي كل قسم منها كسرة ، ثم دعا الأمراء الأسباع فأقرع بينهم لينظر أيهم يعطي أولاً (٣) . وعن عيسى بن عبد الله الهاشمي عن أبيه عن جده قال : أتت علياً رضي الله عنه امرأتان تسألانه عريبة ومولاة لها . فأمر لكل واحدة منهما بكر من طعام ، وأربعين درهماً فأخذت المولاة الذي أعطيت وذهبت ، وقالت العريبة : يا أمير المؤمنين تعطيني مثل الذي أعطيت هذه وأنا عريبة وهي مولاة ؟ ، قال لها علي رضي الله عنه : إني نظرت في كتاب الله عز وجل فلم أر فيه فضلاً لولد إسماعيل علي ولد إسحاق - عليهما الصلاة والسلام (٤) .

١ - أخرجه البيهقي ، المرجع السابق ص ٧٩ .

٢ - راجع حياة الصحابة ، ج-٢ ، ص ٨١ .

٣ - أخرجه البيهقي وابن عساكر ، المرجع السابق ص ٨١ .

٤ - أخرجه البيهقي ، المرجع السابق ص ٨١ ، ٨٢ .

وعن علي بن ربيعة قال : جاء جده بن هبيرة إلى علي فقال : يا أمير المؤمنين يأتيك الرجلان أنت أحب إلي أحدهما من نفسه ، أو قال : من أهله وماله ، والآخر لو يستطيع أن يذبحك لذبحك ، فتقضي لهذا علي هذا قال : فنهزه علي رضي الله عنه وقال : إن هذا شيء لو كان لي فعلت ، ولكن إنما ذا شيء الله (١) .

وعن الأصبع بن نباتة قال : خرجت مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى السوق فرأى أهل السوق قد جاوزوا أمكنتهم . فقال : ما هذا ؟ قالوا : أهل السوق قد جاوزوا أمكنتهم ، فقال : ليس ذلك إليهم سوق المسلمين كمصلي المصلين ؟ ، من سبق إلى شيء فهو له يومه حتى يدعه (٢) .

— يروى عن الإمام علي رضي الله عنه أنه كتب في وصيته لمالك بن الأشتر حين ولّاه مصر قال " .. ليكن أحب الأمور إليك أوسطها في الحق وأعمها في العدل وأجمعها لرضا الرعية " (٣) .

— عدل بعض الصحابة رضوان الله عليهم : نماذج مختارة :

روي أن وفداً من سمرقند وفدوا على عمر بن عبد العزيز فرفعوا إليه أن قتيبة بن مسلم دخل مدينتهم وأسكنها المسلمين على غدر ، فكتب عمر إلى عامله يأمره أن ينصب لهم قاضياً فيما ذكروا ، فإن قضى بإخراج المسلمين أخرجوا ، فنصب لهم جميع بن حاضر وبادي ، فحكم بإخراج المسلمين على أن ينايذوهم على سواء ، فكره أهل سمرقند الحرب وأقروا المسلمين (٤) .

وروى الطبري في ابتداء أمر القادسية أن ربعي بن عامر دخل على رستم قائد الفرس في مجلسه فبادر القائد الفارسي بسؤال المجاهد المسلم : ما جاء بكم ؟ ، فأجابته المجاهد المسلم على الفور : الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى

١ — أخرجه ابن عساکر ، المرجع السابق ص ٨٢ .

٢ — أخرجه أبو عبيد ، المرجع السابق ص ٨٢ .

٣ — راجع : عباس محمود العقاد : الديمقراطية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٦٠ .

٤ — راجع : محمد فتحي عثمان ، من أصول الفكر السياسي الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ٦٦ .

عبادة الله ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدالة الإسلام، فأرسلنا  
بدينه إلى خلقه لندعوهم إليه.

عن ابن عمر رضي الله عنهما - فذكر الحديث بطوله في قصة خيبر ، وفيه :  
كان عبد الله ابن رواحه رضي الله عنه يأتيهم كل عام ، فيخرجها عليهم ثم يضمنهم  
الشطر . فشكوا إلى رسول الله ﷺ شدة حرصه وأرادوا أن يرشوه . فقال : يا أعداء  
الله تطعموني السُّحْت ؟ ، والله لقد جئتم من عند أحب الناس إليّ ولأنتم أبغض إليّ  
من عدتكم من القردة والخنازير ولا يحملني بغضي إياكم ، وحيي إياه علي أن لا أعدل  
عليكم . فقالوا : بهذا قامت السماوات والأرض (١) .

وعن الحارث بن سويد قال : كان المقداد بن الأسود - رضي الله عنهما - في  
سرية فحصرهم ، فعزم الأمير أن لا يجسر أحد دابته ، فجسر رجل دابته وهو لم  
تبلغه العزيمة فضربه ، فرجع الرجل وهو يقول ما رأيت كما لقيت اليوم قط . فمر  
المقداد فقال : ما شأنك ؟ فذكر له قصته ، فتقلد السيف وانطلق معه حتى انتهى إلى  
الأمير فقال : أقده من نفسك . فأقاده فعفا الرجل ، فرجع المقداد وهو يقول : لأموتن  
والإسلام عزيز (٢) .

- ومن تجارب عمر بن عبد العزيز في حمل الناس على الطاعة بالعدل ما رواه  
صاحب تذكرة ابن حمدون ، قال عمر " إني لأجمع أن أخرج للمسلمين أمراً من العدل  
فأخاف ألا تحتمله قلوبهم ، فأخرج لهم معه طمعاً من طمع الدنيا ، فإن نفرت القلوب  
من هذا سكنت إلى هذا " (٣) .

- ومن كلام المواردي يخاطب الوزير - أي وزير - في كتابه أدب الوزير ،  
يقول له " .. وليس يختص بالعدل بالأموال دون الأقوال والأفعال ، فعدلك بالأموال أن  
تؤخذ بحقها وتدفع إلى مستحقها لأنك في الحقوق سفير مؤتمن وكفيل مرتهن ، عليك  
غرمها ولغيرك غنمها ، وعدلك في الأقوال ألا تخاطب الفاضل بخطاب المفضول ولا

١ - أخرجه البيهقي - المرجع السابق ص ٨٢ .

٢ - أخرجه أبو نعيم في الحلية المرجع السابق ص ٨٣ .

٣ - المرجع سابق ، ص ١٦٥-١٦٦ .



العالم بخطاب المجهول ، وتقف في الحمد والذم على حسب الإحسان والإساءة ، ليكون إرغابك وإرهابك على وفق أسبابها من غير سرف ولا تقصير ، فليست ميزانك ، فاحفظ من رجحان أو نقصان...<sup>(١)</sup>.

وبعد ... فلقد سقنا هذا القصص لتبين واقع المسلمين في تعاملهم وما قام به فقهاؤنا العظام بشرح هذا وتبسيطه للناس ليطبّقوا ذلك على أنفسهم بسهولة ويسر ، ودين الله ليس فيه حرج ، لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها ، ومن يرجع إلى مدارس التفسير ومذاهب الفقه الإسلامي يرى عظمة الإسلام وسماحته ، ثم كيف استطاع سيدنا محمد ﷺ أن ينقل الأمة العربية من رعاة غنم إلى قادة أمم مع نقلة حضارية شهدت لها الدنيا ، ثم إن المسلمين انتشروا في قارة الأرض وحافظوا على حضارات الأمم السابقة وقبلوا التعددية في الرأي الآخر ولم يطمسوا معالم لغة أي أمة وإنما وجدنا التسامح في الفكر والثقافة ، ثم إن المسلمين استوعبوا حضارة الأمم ثم صبغوها بصيغة الإسلام ، وأضافوا على تلك الحضارة روح التجديد كي تتساير مع الحاضر وتنتشر بها في النفوس التي وجدت في الإسلام خلاصها مما كدّرها في الماضي ، لهذا كان العقلاء يفرحون بالإسلام وينضمون لمسيرته لأنهم وجدوا خلاصهم في هذا الدين الذي زحف إليهم من جزيرة العرب الذين رفعوا شعار المساواة والتسامح والعدل ، ويطبق ذلك على الغني والفقير والذكر والأنثى والكبير والصغير والصديق والعدو والحاكم والمحكوم .

إن حقوق الإنسان — أيأ كان نوعه — مصانة ولا تهدر تحت أي بند أو ظرف أو ملابسات ، ولم تعرف البشرية طوال فترة مسيرتها ديناً سماوياً أو نظاماً وضعياً أو تشريعاً قانونياً صان لها كرامتها وقُدس لها حقوقها وحافظ على آدميتها كما فعل الإسلام ، من خلال تطبيقات نظمه ، هذا ونحن نحكم بالإسلام على الناس وأفعالهم ولا نحكم بالناس وتصرفاتهم على الإسلام ، لهذا ، إذا كانت حقوق الناس أهدرت وعلا صوت الباطل فمرّد ذلك غياب الدين عن واقع حياة المسلمين ، وهم بهذا فقدوا

<sup>١</sup> — المرجع السابق ، ص ١٦٩ .

حصنهم الحصين وضاعت هيبتهم وسط هذا الضجيج ، الذي يحاول أنصار الباطل أن يطفئوا نور الله بأفواههم لكن الله سبحانه وتعالى يأبى إلا أن يتم نوره ولو تخاذل أتباع الحق وهيمن أعداء الباطل ، فالقوي القادر هو القائل : " لَا يَغْرُنَّكَ تَلَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ " (١) ، وإذا كان أعداء الإسلام ينفقون أموالهم بسخاء ليهدموا قيم الإسلام بالإنفاق على أصحاب النفوس الضعيفة فقد قال الله عز وجل في شأنهم : " إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصْنَعُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَتَفَقَّهْنَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ " (٢) ..

إن الإسلام دين مباديء وقيم لو تمسكت بها الإنسانية فسوف يعمها الخير والأمن والاستقرار ، وسيكون للإنسانية كلها وستكون مسيرة الحياة سعيدة آمنة على رزقها وغدها تنشر العلم وتدفع للعمل وتعلي من حق الآخرين .

## ١٢ - حقوق العدالة

### بين التشريع الإسلامي والقوانين الوضعية :

عرفنا أن الإسلام دين العدل لأنه جعل العدالة القيمة العليا والتي تتشكل من خلالها كافة القيم السياسية الأخرى ، وبالتالي فهي الحق الرئيسي في الإسلام ، بينما في الغرب الحرية هي الحق الرئيسي الذي تتشكل من خلاله كافة الحقوق الأخرى ... فمحكمة العدل الدولية ليس مهمتها - في مجال حقوق الإنسان - نشر العدل على النطاق العالمي ، بل مهمتها أنه من الممكن أن تحال إليها النزاعات فيما يتعلق بتفسير اتفاقيات حقوق الإنسان أو تطبيقها أو تنفيذها وذلك بناءً على طلب أي طرف من أطراف النزاع ، وهكذا يتحقق العدل كحق بشري للإنسانية !!! (٣) ...

<sup>١</sup> - الآيتان ١٩٦ ، ١٩٧ سورة آل عمران .

<sup>٢</sup> - الآية ٣٦ سورة الأنفال .

<sup>٣</sup> - وائل أحمد علام ، الاتفاقيات الدولية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٢٨ .

وللأسف الشديد لا نجد اتفاقية دولية تحدد حقوق العدل للبشر كافة رغم الأهمية القصوى للعدالة على المستوى الإنساني والبشري ..  
وهناك إعلان المبادئ الأساسية للعدالة بالنسبة لضحايا جريمة سوء استخدام السلطة الصادر عن الأمم المتحدة عام ١٩٨٥ م ، ليحدد أوجه العدالة الواجبة في قضية واحدة من خلال إعلان مبادئ غير ملزم للدول والحكومات ...  
كما أن الحقوق الواردة في الإعلان العالمي لحقوق الإنسان تتضمن حقوقاً عامة عن العدالة منها :

- الحق في عدم الخضوع للتعذيب ...
- ولا للمعاملة القاسية أو غير الإنسانية ..
- وحق اللجوء للقضاء للانتصاف الفعلي ..
- وعدم جواز اللجوء إلى الاعتقال أو الحجز أو النفي تعسفاً ..
- وحق كل إنسان في أن تنظر قضيته محكمة مستقلة ومحيدة نظراً منصفاً ومحايداً ...

- والحق في اعتبار كل شخص بريئاً إلى أن تثبت إدانته<sup>(١)</sup> ...  
وحقوق العدالة التي أوردها الإعلان العالمي لحقوق الإنسان بالرغم من أنها غير ملزمة إلا أنها فضفاضة وليست محددة ولا ترقى للعدالة الشاملة التي أمرنا بها الإسلام وشرعها في القرآن الكريم وسنة النبي ﷺ ، فكما يقول أحد الخبراء<sup>(٢)</sup> :  
- ( هدف الإعلان العالمي لحقوق الإنسان كما نقول مقدمته هو أن يقدم فهماً مشتركاً لحقوق الإنسان وحياته الأساسية ، وهو المثل الأعلى المشترك الذي ينبغي أن تبلغه كافة الشعوب وكافة الأمم ، ويعتبر الإعلان أول وثيقة حقوق شاملة تصدر عن منظمة دولية عامة ولذلك فقد اكتسب الإعلان وضعاً أخلاقياً وأهمية قانونية وسياسية بالرغم من أنه ليس اتفاقية تلزم الدول بتنفيذها لأن الجمعية العامة اعتمدته كقرار ليس له إلزام قانوني بل اكتسب قيمة أخلاقية ومعنوية كبيرة كما

<sup>١</sup> - وائل أحمد علام ، الاتفاقيات الدولية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٤٣-٤٤ .

<sup>٢</sup> - وائل أحمد علام ، الاتفاقيات الدولية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٤٥-٤٦ .

اكتسب أهمية قانونية وسياسية وأصبح مصدراً لكثير من الإعلانات والاتفاقيات والمعاهدات والدساتير التالية له ) ...

وهو ما يفسر لنا ضعف هذا التشريع الوضعي المطاط غير الملزم بالمقارنة بالشريعة الإسلامية المحددة والملزمة في نفس الوقت .

كما أن تقدم مفهوم العدالة الاقتصادية في الإسلام يسبق ويفوق — بمراحل واسعة — القانون الدولي المعاصر حيث نادى الإسلام — كما رأينا — بـعدالة التوزيع والعدالة التعويضية أو التبادلية ...

ونادى الإسلام بـعدالة قضائية شاملة كما جاء في رسالة عمر بن الخطاب لأبي موسى الأشعري والتي تم التعبير عن ذلك الحق في المادة ١٤ من العهد الدولي للحقوق المدنية والسياسية بالقول :

— ( الناس جميعاً سواء أمام القضاء ومن حق كل فرد لدى الفصل من أية تهمة جزائية توجه إليه أو في حقوقه أن كون قضيته محل نظر منصف وعلني من قبل محكمة مختصة مستقلة .. ) ...

ونود أن نذكر هنا أن المثل أمام القاضي في الدولة الإسلامية والحقوق المفصلة بالمساواة بين الخصوم وردت بالنسبة للمسلمين وغير المسلمين دون تمييز ، ولم يستنكف أي مسئول في الدولة الإسلامية أن يقف مع خصمه أمام القاضي وأن يقبل حكمه وأن ينفذه على الفور حتى لو كان ضده ...

كما رأينا في النصوص السابقة ، كما أنه بالنسبة للحقوق الاقتصادية العادلة التي توسع فيها الإسلام ، جاءت المادة ١١ من العهد الدولي السابق الإشارة إليه <sup>(١)</sup> لتقرر :

— ( حق كل شخص في مستوى معيشة كافٍ له ولأسرته يوفر ما يفي بحاجتهم من الغذاء والكساء والمأوى ..... )

<sup>١</sup> — جعفر عبد السلام ، الإسلام وحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٤-٣٥ .

وأعلنت الفقرة الثانية من هذه المادة حق كل إنسان في التحرر من الجوع ،  
والواقع أن العهد الدولي للحقوق الاقتصادية والاجتماعية يتم تنفيذه وفقاً لقدرات  
الدول ويتوقف التنفيذ على التعاون الدولي ...  
وبالتالي فهو يختلف عن تنظيم يلزم به القرآن وأحكام الإسلام المنظمة للعلاقات  
الاقتصادية بين الأغنياء والفقراء ...  
بل إن ما يطالب به المجتمع الدولي حد الكفاف بينما يوفر الإسلام حق الاكتفاء ،  
وهناك فرق كبير بين هذا وذاك ...  
بالإضافة إلى أن تحقيق هذه الحقوق يتم في الإسلام بنظام دقيق مفروض ضمن  
الواجبات الإسلامية للمسلم بينما هي مساعدات وتعاون دولي غير مضمون ويعتمد  
على كل حالة على حده في القانون الدولي ، ولم لا...!! ..  
فالفارق كبير بين الإسلام كتشريع إلهي متكامل لسعادة الإنسان والمجتمع وبين  
تشريع اختلّفوا على تحديد مصدره<sup>(١)</sup> ، رغم أنه تشريع بشري يقوم على القواعد  
القانونية السائدة في المجتمعات البشرية !!!...

---

<sup>١</sup> - راجع : وائل علام ، الاتفاقيات الدولية ، مرجع سابق ، ص ٤١ ، والتي يذكر فيها أن هولندا  
طلبت أثناء إعداد الإعلان العالمي لحقوق الإنسان أن يشار إلى الله كمصدر للحقوق إلا أن اقتراحها  
رفض وكانوا يريدون الإشارة إلى الطبيعة كمصدر للحقوق ، وتأسف ممثل هولندا أثناء مناقشات  
الجمعية العامة للأمم المتحدة على عدم ذكر الإعلان الأصل الإلهي للإنسان والقدرة الإلهية والتي  
بالمقارنة مع كل الحقوق يُعد الحق الأسمى ، وأن جهل هذه العلاقة يعتبر بمثابة نزع النبات من  
جذوره أو بناء مسكن ونسيان الأسس التي يقوم عليها !!! ...



# الفصل الثالث

## حق المساواة





# الفصل الثالث

## حق المساواة

حق من الحقوق الإنسانية وقد أرسى هذا الحق النظام الإسلامي الأصل ، وهذه القيمة تنبثق من العدل وهو حق سياسي اجتماعي إنساني ، فالمساواة تتشكل بالعدل وتتبع منه ، فالمساواة من أهم المبادئ الإسلامية التي جاءت بصورة مطلقة<sup>(١)</sup>.

ولكن ما يجب تأكيده بداية أن المساواة والإخاء بين الناس ممكن فقط إذا كان الإنسان مخلوقا لله ، فالمساواة الإنسانية خصوصية أخلاقية وليست حقيقة طبيعية أو مادية أو عقلية، وكما يقول المفكر المسلم على عزت بيجوفيتش<sup>(٢)</sup> (إن وجود المساواة قائم باعتبارها صفة أخلاقية للإنسان : كسمو إنساني أو كقيمة مساوية للشخصية الإنسانية ، وفي مقابل ذلك ، إذا نظرنا للناس من الناحية المادية والفكرية أو ككائنات اجتماعية أو أعضاء في مجموعة أو طبقة أو تجمع سياسي أو أممي فالناس في كل هذا دائما غير متساوين ، ذلك لأننا إذا تجاهلنا القيمة الروحية ، وهي حقيقة ذات صبغة دينية ، يتلاشى الأساس الحقيقي للمساواة الإنسانية ، وتبدو المساواة حينئذ مجرد أساس بلا مضمون)...

١ - راجع في ذلك : إسماعيل عبد الفتاح ، القيم السياسية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٤٣ - ١٤٩.

٢ - راجع : على عزت بيجوفيتش ، الإسلام بين الشرق والغرب ، الكويت ، مجلة النور ومؤسسة بافاريا للنشر والإعلام والخدمات ، ١٩٩٤م ، ص ٨٥ - ٨٦ .

والإسلام ينظر للناس جميعاً بصفقتهم متساويين لأنهم من أصل واحد ، ومن ثم فهم جميعاً متساوون في القيمة الإنسانية ، وإنما يقع التفاضل بينهم عند ربهم فقط ، وليس بين الناس ، لأمر كسبية تتعلق بإيمانهم وتقواهم وعملهم الصالح وظروفهم الخاصة مع وضع مميزات خاصة للجنس كذكر أو أنثى ، لأن كل جنس قادر على تحمل مسؤوليات معينة ، دون التفرقة بين جنس وآخر أو بين لون وآخر ، فالعمل والقدرة على العمل والتقوى من مقاييس المساواة التي تتطلبها العدالة ، فالإسلام ينص على المساواة الكاملة أمام القانون وأمام القضاء وأمام الواجبات والحقوق وأمام الله عز وجل ..(١) ..

ولهذا نجد أن التفاضل بين الناس في الإسلام يكون بالتقوى عند الله فقط وهذا التفاضل لا يعطي لفرد حقاً دون غيره من الناس يميزه ويجعله يعيش في الأرض الفساد ، لأن مجتمع المسلمين هو مجتمع المساواة الكل يتمتع بالحقوق والواجبات ، في مساواة تنبع من وحدة الأصل الإنساني ، وهو مجتمع يتساوى فيه الحاكم والمحكوم على قدم المساواة أمام القضاء ، وهو مجتمع يرفض كل ألوان الطغيان ويضمن لكل فرد فيه الأمن والحرية والكرامة والعدالة بالالتزام بما قرره الشريعة الإسلامية ، لأن هذه الشريعة لم تعترف بفروق مصطنعة تقوم على أساس من جنس أو لون أو لغة ، فالناس جميعاً يتساوون في العبادات والمعاملات والواجبات والحقوق في المفهوم الإسلامي (٢) .

ومع تطور الإنسانية في نهاية القرن العشرين ، بدأت دعوات المساواة الكاملة بين البشر في الحقوق والواجبات ، وهي مساواة كاملة ، بل إن هذه المساواة أضحت القيمة الرئيسية العليا للمجتمعات الاشتراكية ، ونصت المواثيق الدولية والمعاهدات والاتفاقيات والإعلانات العالمية على المساواة الكاملة والتامة ، عكس حقيقة الأحداث ، فالمساواة بين المتساوين عدل ولكن المساواة التامة بين الرجل والمرأة والمختلفين

١ - محمود غزلان ، حقوق الإنسان في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٧-١١ .

٢ - منصور الرفاعي عبيد ، نظام الحكم في الإسلام ، القاهرة ، الدار الثقافية للنشر ، ٢٠٠١ م ، ط ١ ، ص ١١٤-١١٥ .

في كل شيء ربما يقود إلى فوضى وتسمى أحيانا مساواة الفقر أي توفير حد الكفاف للجميع وهذه ليست مساواة بل تحقيق حياة بشرية غير مريحة أو غير إنسانية (١) .  
ومع ذلك ، فإن حق ومبدأ قيمة المساواة من أهم الأسس التي تقوم عليها الدولة الإسلامية :

### ١- تحديد لمفهوم المساواة الكاملة في الإسلام :

والمساواة لغة المماثلة والمعادلة ، (سَوَا) : المساواة المعادلة المعتبرة بالذرع والوزن والكيل . . وقد يعتبر بالكيفية نحو هذا السواد مساو لذلك السواد ، وإن كان تحقيقه راجعاً إلى اعتبار مكانه دون ذاته ولا اعتبار المعادلة التي فيه استعمل استعمال العدل ، لأن المساواة تستعمل استعمال العدل وأن العدل يستعمل استعمال المساواة .

فالإسلام دين السماحة المطلقة دون منازع ، وإن كان يصعب على مراقبي الغرب تفهم ذلك ، ولكن هذا هو الإسلام أحق بالحق ، فإلحاح الإسلام على ضرورة السماحة والتسامح راسخ في القرآن الكريم : (وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ) (٢) ، بهذا يتضح أن الإسلام يؤكد على المساواة والتسامح ، بل يدل على موقف شامل للتعامل بالتسامح مع الآخرين فكرياً وعملياً (٣)

ويوجه الرسول ﷺ دعوته الشاملة العامة إلى المساواة في حجة الوداع دليل كامل على أن الناس جميعاً في المجتمع كأسنان المشط لا يتمايز أحد على الآخر بسبب اللون أو الجنس أو الغنى ، لهذا وجه النبي ﷺ الخطاب إلى الناس جميعاً يشعرهم بالمساواة وذلك حين يقول ﷺ : " أيها الناس : إن ربكم واحد وأباكم واحد .

١ - راجع : محمد طلعت الغنيمي ، الأحكام العامة في قانون الأمم ، دراسة في كل من الفكر الغربي والاشتراكي والإسلامي : قانون السلام ، الاسكندرية ، منشأة المعارف ، ١٩٧٠ ، ص ٣٤٦-٣٥٠ .

٢ - من الآية ٢٩ سورة الكهف .

٣ - راجع : مراد هوفمان ، الإسلام كبديل ، الكويت ، مجلة النور ومؤسسة باقاريا ، ١٩٩٣ م ، سلسلة نافذة على الغرب ، ١ ، ص ١١٦-١١٧ .

كلكم لآدم وآدم من تراب ، أكرمكم عند الله أتقاكم . ألا لا فضل لعربي على أعجمي ولا لأعجمي على عربي ، ولا لأسود على أحمر ، ولا لأحمر على أسود إلا بالتقوى " (١) .

ولنتأمل في هذا الحديث فنجد أن التقوى هي وحدها نصاب التفاضل بين الناس ، ولكنه تفاضل عند ربهم فقط ، وهذا التفاضل لا يُعطي لفرد حقاً دون غيره من الناس يميزه ويجعله يعيش في الأرض فساداً ، فمجتمع المسلمين يتميز بأنه مجتمع المساواة ، الكل يتمتع بالحقوق والواجبات بمساواة كاملة ، وهذه المساواة تنبع من وحدة الأصل الإنساني ، وأجل صورة للمساواة فيه هي أن يقف الحاكم والمحكوم أمام القضاء على قدم المساواة ، وفي الصلاة على سبيل المثال الناس فيها متساوون ، فالجميع في موقف العبادة والضراعة في الصلاة ، ويصطفون جميعاً خلف إمامهم فلا يتميز شخص عن شخص ، والصف الأول لمن سبق ، يتساوى الناس في الصفوف فنجد الأمير بجوار التجار وأساتذة الجامعة بجوار السوقة والغني مع الفقير ، فتتجلى المساواة بينهم في أروع معانيها ، وكذلك الصيام ، فالكل يتمتع عن الطعام والشراب في وقت واحد بلا تمايز ، ويفطرون في ميقات واحد ، وكذلك في الزكاة ، فأصحاب البلايين يخرجون الزكاة ، ومن عنده الآلاف يخرج نفس القيمة ٢,٥% بلا تمايز ، وفي الحج الكل بلباس واحد وفي وقت واحد وفي مكان واحد ويمارسون نفس الشعائر ، إنها صور بليغة من المساواة الإسلامية التامة ، وهذه دروس عملية وتطبيقية لنظام المساواة في الإسلام.

## ٢ - تأصيل الإسلام لحق المساواة :

بعث الله النبي محمداً ﷺ وحمله رسالة الإسلام وكلفه بتبليغه في وقت كان فيه التفريق بين طبقات الناس هو الأصل في النظام الاجتماعي والنظام السياسي على السواء ، وكانت شريعة "أوما" وهي شريعة القوة ، المطبقة وقت بعث الرسول ﷺ

١ - رواه الإمام أحمد .

ففي الجزيرة العربية ، أما في بلاد الشام المجاورة لجزيرة العرب فكان التفريق بين الناس على أشده حيث تم تقسيم الناس إلى أحرار وغير أحرار ، وهؤلاء الأفراد كانوا أيضاً طبقتين : الأحرار الأصلاء وهم الرومانيون وغير الأصلاء وهم اللاتينيون ، أما غير الأحرار فكانوا أربعة أنواع : الأرقاء ، المعتقون ، وأنصاف الأحرار ، والأقنان التابعون ، وكان الرق أصلاً من أصول الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية في جزيرة العرب قبل الإسلام .

وجاء الإسلام في هذا الجو الذي يسوده التمييز بين الناس فدعا إلى المساواة بين الناس كافة ، وإذا كان قد أبقى على الرق فلهذا الإبقاء أسباب كثيرة ، لكنه مع هذا فقد بدأ يرسم الطريق لإعتاق العبيد وتحريرهم ، ولا يفوتنا هنا أن نشير إلى أن الأسباب التي تؤدي إلى تحرير الرق التي جاء بها الإسلام لم تعرفها أية شريعة أخرى ، ومع ذلك فقد وضع مبدأ المساواة بين الأحرار والأرقاء في العبادات والمعاملات مساواة تامة خلافاً لما كان معروفاً في الشرائع الأخرى ، وإلى أن الرقيق كان يكتسب جميع حقوق الأحرار وتترتب عليه جميع واجباتهم منذ اللحظة التي يقع فيها العتق ، وكانت الأمم تتفاخر أيام البعثة وحتى يومنا هذا بالأعراق والأجناس ...

كما كان العرب يتفاخرون بالألقاب والأحساب والأنساب ، فجاء الإسلام هادماً لهذا كله في نصوص القرآن والسنة وفي سيرة الخلفاء الراشدين في الصدر الأول ، كما سنرى .

ويكفي أن نستشهد من نصوص القرآن الكريم بقول الله تعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ) (١) ...

وظاهر الآية يدل على أن الخطاب فيها جاء للناس كافة وأن هذه الآية أريد بها عدم التمايز بين البشر لأي سبب كان ، ولما كان القرآن هو دستور الإنسانية نرى أن الله سبحانه وجّه نظر النبي ﷺ ووجه إليه العتاب الرقيق عندما توجه إلى الأغنياء

١ - الآية ١٣ سورة الحجرات.

يدعوهم ، وترك الأعمى الذي جاء يسعى طالباً العلم والتزود بالمعرفة ، ونقرأ قول الله سبحانه : (عَبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكَّى . أَوْ يَذْكُرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى . أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَى . فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى . وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكَّى . وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى . وَهُوَ يَخْشَى . فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ) (١) ...

وفي ذلك يعلن الحق أن الفقير والأعمى يمكن أن يقفا جنباً إلى جنب مع أي ملك أو نبيل وقد يكونا عند الله أفضل منهما لأن أهم معنى حضاري وإنساني هو المساواة بين الناس ، فالدين هو الذي أكد على هذه الحقيقة في وقت كان العالم لا يعرف المساواة بين الناس (١)

أما السنة المطهرة فالشواهد كثيرة على أن الرسول ﷺ أعلن المساواة بين البشر جميعاً ولعل أبلغها قول الرسول في خطبة الوداع ، ومساواته بين غير المسلمين والمسلمين في الحقوق الاجتماعية والواجبات (٢) .

فالمساواة تعني التساوي أمام ديان واحد ، لكل له عبيد ولكل أمامه سواء ، وشهادة أن لا إله إلا الله وهي الركن الاعتقادي الأول في الدين الإسلامي تعني منهجاً كاملاً للحياة يقوم على التحرير المطلق وجدائياً وعملياً من عبودية غير الله ، هذا التحرر أو التحرير هو الخطوة الأولى الأساسية لتحقيق مجتمع صالح كريم ، يكون لكل فيه متساوين .

ودعا الإسلام إلى المساواة منذ يومه الأول ، ولكنها دعوة إلى المساواة الكاملة الفاضلة الحقبة بين الإنسان وأخيه الإنسان ، كما دعا إلى نبذ الكبرياء والاستعلاء ، إنه مبدأ جليل جاء به الإسلام ، فكانت دعوته للمساواة بين البشر : ففي قوله تعالى (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ) (٣) ، وتعلن أن كل إنسان مهما

١ - الآيات ١-١٠ من سورة عبس.

٢ - على عزت بيجوفيتش ، الإسلام بين الشرق والغرب ، مرجع سابق ، ص ٨٧ .

٣ - راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ٨٤-٨٥ (بتصرف) .

٤ - الآيتان ١ ، ٢ من سورة العلق .

كان عرقه ولونه وجنسه وجاهه ومواهبه وثرواته قد خلقه الله عز وجل من علق ، فإن ذلك إيماء إلى المساواة الكاملة التي حررت الإنسان من تأليه إنسان مثله ، فليس للون ولا جنس ولا منصب ولا وطن ولا سائر المعاني من حساب في ميزان الله تعالى ، إنما هناك ميزان واحد تتحدد به القيم ويعرف به فضل الناس ألا وهو التقوى ، فالكريم حقا هو الكريم عند الله تعالى وهو سبحانه يزن الناس عن علم وعن خبرة بالقيم والموازين ...

وهكذا تسقط جميع الفوارق وتسقط جميع القيم ويرتفع ميزان واحد بقيمة واحدة وعلى هذا الميزان يتحاكم البشر بتلك القيمة وهي قيمة التقوى ، وكذلك المساواة بين المسلم وغير المسلم ، فالمواطنون في دولة الإسلام على اختلاف أديانهم سواء ، وأن الإسلام قد أوجب على الدولة صيانة كرامة المواطن وحياته وشرفه وعرضه وماله وجميع الحقوق الأخرى ، فضلاً عن صيانة عقيدته ودينه وأماكن عبادته ، كما يتساوون جميعاً في الخضوع لأحكام القوانين السائدة، ولا يختلف غير المسلم عن المسلم في دولة الإسلام إلا فيما له صلة بالعقيدة (١) .

ويتتبع الإسلام كل ناحية من حياة الإنسان الوجدانية والاجتماعية ليؤكد فيها معنى المساواة وبعد أن أكدها لفظاً وصورة ، فقد أكد عليها كذلك روحاً ومعنى وسلوكاً ، وبالتحرر الوجداني الكامل ، وكفل لها في عالم الواقع كل الضمانات ، والإسلام يحرص على المساواة حرصاً شديداً ويريدها مساواة إنسانية كاملة غير محدودة بعصر ولا بقبيلة ولا ببית ولا مركز ، كما يريد لها أبعد مدى من دائرة الاقتصاديات وحدها ، مما وقفت عنده المذاهب المادية العلمية (٢) .

والإسلام يعطى اهتماماً خاصاً لحق المساواة كقيمة سياسية في المجتمع الإسلامي وفي الفكر الإنساني النبيل ، وسوف نستعرض هنا بعضاً من نصوص القرآن والسنة النبوية المطهرة في هذا المجال :

١ - راجع : سيد قطب : العدالة الاجتماعية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٠ ، وأيضاً سعدي

أبو حبيب ، دراسة في منهج الإسلام السياسي ، مرجع سابق ، ص ٥٣٩ - ٥٦٠ .

٢ - محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، مرجع سابق ، ص ١٢٩-١٣٣ .

### ٣ - القرآن الكريم وقيمة المساواة :

المساواة في القرآن قيمة نسبية تعتمد على العدالة وتتشكل من خلالها ونستعرض النصوص القرآنية التي تتحدث عن المساواة ومن هذه النصوص :

#### أ - المساواة مرتبطة بالعدالة :

قال تعالى : " فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ " (١) ...

وقال سبحانه : " فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ " (٢) ...

وقال سبحانه : " وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ " (٣) ...

وقال عز وجل : ( فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ " (٤)

وقال سبحانه وتعالى : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ " (٥) ...

ووحدة الأصل الإنساني تجعلنا نعتز بعظمة الإسلام في المساواة ، قال تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ) (١) ، فالآية تؤكد أن الناس جميعاً من نسل آدم الذي خلق من تراب حتى الرسل

١ - الآية ٨٥ سورة الأعراف .

٢ - الآية ٧١ سورة النحل .

٣ - الآية ٢٥ سورة الحج .

٤ - الآية ٢٢ سورة ص .

٥ - الآية ١١ سورة الحجرات .

٦ - الآية الأولى سورة النساء



لا يتميزون في ذلك ، مصداقاً لقوله تعالى : (إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) (١) ...

وهكذا ، فإن الناس جميعاً خلقوا من ذكر وأنثى وهما خلقا من نفس واحدة ، فليس ثمة ما يبرر أن يدعي بعضهم سمو على بعض بانتسابه إلى جنس أعلى ، قال سبحانه (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) (٢).

### ب - المساواة بين الفئات المختلفة وبين الأعمال المتشابهة :

والمساواة في القرآن نسبية بمعنى المساواة بين كل جنس والمساواة بين المؤمنين بعضهم بعضاً والمساواة بين ذوى الأعمال المتميزة مثلاً :

في صدر الإسلام وسيدنا محمد ﷺ يوجه الدعوة لأهل مكة ، وكان السبب في نفور زعماء قريش وسادتها وأثروا الكفر على الإيمان واستحبوا العمى على الهدى أن الذين آمنوا برسالة سيدنا محمد ﷺ هم من الفقراء والعبيد والمستضعفين ، لذلك أنف زعماء قريش أن ينضموا إلى ركب هؤلاء لأنه في زعمهم عزيز الدنيا عزيز الدين ، وسيد الدنيا هو سيد الآخرة ، لهذا فليس من المعقول أبداً أن يجلس الأغنياء مع الفقراء وأن يكونوا في مركب واحد ، لذلك صرفوا وجوههم عن الدين وزهدوا فيه لهذا الموقف الذي يتساوى فيه الأغنياء مع الفقراء وأن على محمد إن أراد أن يؤمنوا به أن يطرد الفقراء والعبيد من مجلسه حتى نجلس نحن ، فليس من المعقول أبداً أن نتساوى في المجلس ...

وإذا كان أغنياء مكة وزعماءها قالوا ذلك فإن هذا يتنافى مع أبسط القواعد الأخلاقية ، فالناس ولدتهم أمهاتهم أحراراً متساوون في الحقوق والواجبات ، وهم كأسنان المشط لا فضل لأبيض على أسود إلا بالتقوى والعمل الصالح ، لذلك أنزل الله سبحانه يقول لرسوله العظيم في القرآن الكريم : " وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ

١ - الآية ٥٩ سورة آل عمران.

٢ - الآية ١٣ سورة الحجرات .

بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ  
مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ " (١) ...

والنبي ﷺ لم يصدر قرار طرد الفقراء ولا حتى هم بذلك ، وإنما جاء الأمر بالنهي  
لأنه رد على المشركين من زعماء قريش ، ولهذا جاء النهي إلى النبي ﷺ ليقرع  
أسماع قريش وليريهم أن محمداً لن يتخلى أبداً عن الفقراء والعبيد الذين تزدي  
أعين المشركين النظر إليهم ....

كما أن الآية المذكورة فيها كبت لقريش واستخفاف بهم وأنهم أقل شأنًا عند الله  
الذي خلق الناس جميعاً وأمرهم أن تعايشوا مع بعضهم البعض بالتسامح والمساواة  
والألفة والتعاون .

هذا بالإضافة إلى أن الإسلام قد اهتم بنشر المساواة بين الناس ، ويرشدنا إلى  
ذلك أننا نقرأ في القرآن الكريم وفي سورة الكهف الآية التي يقول فيها ربنا مخاطباً  
حبيبه ومصطفاه ﷺ : " وَأَصْنِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ  
وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا  
وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا " (١) ...

يقول بعض المفسرين إن هذه الآية نزلت في شأن بلال وصهيب وغيرهما من  
المستضعفين في مكة ، وأن هذه الآية دعوة للنبي ﷺ أن يجعل عاطفته كلها مع  
المستضعفين ولا يصرفه عنهم أي صارف من الاهتمام بأصحاب السيادة والرئاسة من  
قريش وغيرهم ممن يتكبرون ويعتزون بأحسابهم وأنسابهم ، مما يشعرنا بأن الإسلام  
يدعونا إلى المساواة بين الناس ومن يتكبر ويختال فإنا ننزيه حتى يتواضع ويشعر  
بأن الناس جميعاً أولاد آدم وحواء ، ولا فضل لشخص على آخر إلا بالتقوى والعمل  
الصالح ..

ونجد في النصوص القرآنية بعض أوجه المساواة بين الحالات المتشابهة وأوجه  
عدم التساوي ، لأن أوجه المساواة متعددة ، ومنها : قال تعالى : " هَلْ يَسْتَوِي هُوَ

١ - الآية ٥٢ سورة الأنعام .

٢ - الآية رقم ٢٨ سورة الكهف .

وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" (١). وقال عز وجل : " قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ " (٢)....

وقال سبحانه : " وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ " (٣) ....

وقال المولى عز وجل: " أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ " (٤) .

وقال سبحانه وتعالى: " لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً " (٥) ...

وقال عز وجل: " قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ " (٦).

وقال الله عز وجل " وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ . وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ . وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ " (٧)....

وقال تعالى : " قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ " (٨) ...

وقال تعالى: " وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَاءُ وَلَا الْأُمَوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ " (٩) ...

وقال سبحانه : " وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ " (١٠) ...

١ - الآية ٧٦ سورة النحل .

٢ - الآية ١٦ سورة الرعد .

٣ - الآية ٣٤ سورة فصلت .

٤ - الآية ١٨ سورة السجدة .

٥ - الآية ٩٥ سورة النساء .

٦ - الآية ١٠٠ سورة المائدة .

٧ - الآيات ١٩ - ٢١ سورة فاطر .

٨ - الآية ٩ سورة الزمر .

٩ - الآية ٢٢ سورة فاطر .

١٠ - الآية ٥٨ سورة غافر .

وقال الله تعالى: "أَيَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مَنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا" (١) ....

وقال الله عز وجل: "لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ" (٢) ...

وقال تعالى: "ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا" (٣) ....

وقال عز وجل: "أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ" (٤) ...

والإسلام وهو يقرر مبدأ المساواة بين البشر ، ينبهنا إلى أن هذه المساواة نسبية ، لذلك لا نستطيع أن نساوي بين المتضادات أو المختلفين في الطباع أو المضمون ، لأنها حينذاك لا يمكن أن تكون مساواة ، فالمساواة في المفهوم الإسلامي تكون بين الأسوياء والمتشابهين .

#### ٤ - المساواة في السنة الشريفة المطهرة :

نسم إن صور المساواة في الإسلام ، نجدها تتجلى في أروع صورها عند رسول الله ﷺ خاصة عندما أعلنها مدوية أنه يطبق الحد الذي أمر به الله على أقرب الناس إليه وأحبهم ويسوي بين أهل بيته والناس جميعاً ، وهذا أعظم نموذج في التطبيق الإسلامي للمساواة ...

فيقول ﷺ في حديثه الشريف : "والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها" (٥) ...

١ - الآية ١٠ سورة الحديد .

٢ - الآية ٢٠ سورة الحشر .

٣ - الآية ٢٩ سورة الزمر .

٤ - الآية ٢١ سورة الجاثية .

٥ - رواه البخاري .

كما أنه ﷺ سوى بينه وبين الناس في الحقوق المختلفة في مراحل حياته ودعوته والأمثلة كثيرة.

وفي أحاديث النبي ﷺ وأقواله ما يفيد مناداة الإسلام بالمساواة الكاملة بين البشر ، حيث قال ﷺ : " يا معشر قريش : استروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا بني عبد مناف : لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب : لا أغني عنك من الله شيئاً ، يا فاطمة بنت محمد : سليني ما شئت من مالي ، لا أغني عنك من الله شيئاً . " وفي الحديث بهذا المعنى " لي عملي ولكم عملكم " ، وهو عليه الصلاة والسلام يقول " إنه لا فضل لعربي على أعجمي ولا لقرشي على حبشي إلا بالتقوى " ، وقد سمع عليه السلام أبا ذر الغفاري يقول : يا ابن السوداء ، فغضب وقال : طف الصاع ، طف الصاع ، ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل إلا بالتقوى أو عمل صالح " (١) .

ومن أفعال الرسول ﷺ التي تؤكد المساواة التامة بين البشر أن عقبة بن عامر كان صاحب بغلة الرسول التي يقودها في الأسفار ...

قال عقبة : قدت برسول الله وهو على راحلته رتوة وسويعة من الزمان من الليل ، وأن رسول الله قال : أتخ ، فأنخت ، فنزل عن راحلته ، ثم قال : اركب يا عقبة ، فقلت : سبحان الله أعلى مركبك يا رسول الله وعلى راحلتك ؟ ، فأمرني فقال : اركب ، فقلت أيضاً مثل ذلك ورددت ذلك مراراً حتى خفت أن أعصي رسول الله ، فركبت راحلته ورحله ثم زجر الناقة فقامت وقادني رسول الله ...

ولعل أول دستور عُقد في الإسلام ، ألا وهو دستور المدينة الذي أعلنه رسول الله ﷺ لأهل المدينة عقب هجرته الشريفة إليها قد أقر مبدأ المساواة الكاملة في الحقوق والواجبات لكل سكان يثرب سواء أكانوا مسلمين أو غير مسلمين وذلك من خلال مواد الوثيقة رقم ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٩ ، ٤٥ ، فكانت أول وثيقة مدنية تعطي حقوقاً متساوية للإنسان ، والوثيقة موجودة في نهاية هذه الدراسة لأنها تشمل حقوقاً

١ - عباس محمود العقاد ، الديمقراطية في الإسلام ، مرجع سابق ، ط٤ ، ص ٤٤ .

عديدة من حرية كاملة وعدالة تامة وتوازن بين الحقوق والواجبات لكافة سكان المدينة المنورة.<sup>(١)</sup>

## ٥ - صور من المساواة في عهد الخلفاء :

— حرص الإسلام في المساواة بين الخصوم أمام القضاء ، لقد كان في إمكان الحاكم على ابن أبي طالب أن يلجأ إلى ما يسمى بحالة الضرورة ، ويأخذ الدرع بالقوة ، لأنه مُقَدِّمٌ على معركة ، من اليهودي ، ولكنه لجأ للقاضي ، الذي حكم بالمساواة التامة .

فالمساواة حق من أهم الحقوق التي فرضها الإسلام على المسلمين وعلى غير المسلمين في المجتمع الإسلامي في كل وقت وحين ...

— ولقد عُرف أنه قد أصابت الناس في إمارة عمر بن الخطاب سنة جدب بالمدينة وما حولها ، فكانت تسقى إذا ريحت تراباً كالرماد فسُمي ذلك العام عام الرمادة ، فألى ( أي حلف ) عمر ألا يذوق سمنا ولا لبنا ولا لحماً حتى يحيي الناس من أول الحيا ( المطر ومعنى الجملة نبات العشب ) فكان بذلك حتى أحيا الناس من أول الحيا ، فقدمت السوق ( عكة ) من سمن ورطب ولبن فاشتراها غلام لعمر بأربعين ثم أتى عمر فقال : يا أمير المؤمنين قد أبرَّ الله بيمينك وعظّم أجرك قدم السوق من لبن وعكة من سمن فابتعتها بأربعين ، فقال عمر : أغليت بهما فتصدق بهما فبأنى أكره أن آكل إسرافاً ، وقال عمر : كيف يعنيني شأن الرعية إذا لم يمسنني مسّهم !؟<sup>(٢)</sup> . وقال ابن الجوزي في فعل عمر هذا العام ( كان عمر يصوم الدهر ، فكان زمن الرمادة إذا أمسى أتى بخبز قد ترد بالزيت ، إلى أن نحروا يوماً من الأيام جزوراً " ناقة " فأطعمها الناس وغرفوا له طيسها فأتي به ، فكان قديد من سنام ومن كبده ، فقال : أتى هذا ؟ ، فقالوا : يا أمير المؤمنين من الجزور التي

<sup>١</sup> — محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، القاهرة ، المكتب المصري الحديث ، ١٩٧٥ م ، ص ٣٢-٣٣ .

<sup>٢</sup> — رواه الطبري .

نحرنها اليوم ، فقال : بخ بخ ، بنس الولي أنا إن أكلت طيبها وأطعمت الناس كراديسها ، ارفع هذه الجفنة وهات لي غير هذا الطعام ، فأتى له بخبز وزيت ، فجعل يكسر بيده ويثر ذلك الخبز ) .

— ويروى في الكتب التاريخية على لسان ابن الجوزي أنه قد أصاب الناس سنة غلاء فغلا السمن ، فكان عمر يأكل الزيت فيقرقر بطنه فيقول : كرر ما شئت فوالله لا تأكل السمن حتى يأكله الناس .

— كما روى أيضاً أن عمر خرج حاجاً فصنع له صفوان بن أمية طعاماً فجاءوا بجفنه يحملها أربعة ، فوضعت بين يدي القوم يأكلون ، وقام الخدام ، فقال عمر : مالي لا أرى خدامكم يأكلون معكم ، أترغبون عنهم ؟ ، فقال أحد القوم : لا والله يا أمير المؤمنين ، ولكننا نستأثر عليهم ، فغضب عمر غضباً شديداً ثم قال : ما لقوم يستأثرون على خدامهم فعل الله بهم ما فعل ، ثم قال للخدام : أجلسوا فكلوا ، فقعد الخدام يأكلون ولم يأكل أمير المؤمنين .

— ولما قدم عتبة بن فرقد من أذربيجان أتى بالحنبيص ، فلما أكله وجد شيئاً حلواً طيباً فقال : والله لو وضعت لأمر المؤمنين من هذا ، فجعل له سفطين عظيمين ثم حملها على بعيره مع راحلته فسرج بهما إلى عمر ، فلما قدما عليه فتحهما فقال : أي شيء ؟ ، قالوا : حنبيص ، فذاقه ، فإذا هو شيء حلو ، فقال : أكل المسلمين يشبع من هذا في رحله ؟ ، فقالوا : لا ، قال : أما لا فأردهما ، ثم كتب إليه : أما بعد ، فإنه ليس من كد أبيك ولا من كد أمك ، أشبع المسلمين مما تشبع في رحلك !!

— ويروى عن مساواة عمر ، أنه أتى بمال فجعل يقسمه بين الناس ، فازدحموا عليه ، فأقبل سعد بن أبي وقاص يزاحم الناس حتى خلص إليه ، فعلاه عمر بالدرة وقال : إنك أقبلت لا تهاب سلطان الله في الأرض فأحببت أن أعلمك أن سلطان الله لن يهسابك ، وكسان سعد أحد العشرة المبشرين بالجنة وفتاح العراق وأحد الستة الذين عينهم عمر للشورى لاختيار الخليفة من بعده .

— ويروى أن عمرو بن العاص أقام حد الخمر على عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب يوم كان عامله على مصر ، ومن المألوف أن يقام الحد في الساحة العامة

للمدينة لتتحقق من ذلك العبرة للجمهور ، ولكن عمرو بن العاص أقام الحد على ابن الخليفة في البيت ، فلما بلغ الخبر عمر ، كتب إلى عمرو بن العاص يقول : من عبد الله أمير المؤمنين إلى العاصي ابن العاص ، عجبت لك يا ابن العاص ولجراتك على وخلاف عهدي ، أما إنني قد خالفت فيك أصحاب بدر ممن هو خير منك واخترتك لجدالك عني وإنفاذ عهدي فأراك قد تلوثت بما قد تلوثت ، فما أراني إلا عازلك فمسيء عزلك ، تضرب عبد الرحمن في بيتك وقد عرفت أن هذا يخالفني؟ ، إنما عبد الرحمن رجل من رعيته تصنع به ما تصنع بغيره من المسلمين ، ولكن قلت : هو والله ولد أمير المؤمنين ! ، وقد عرفت أن لا هوادة لأحد من الناس عندي في حق يجب لله عليه ، فإذا جاءك كتابي هذا فأبعث به في عبادة عليه حتى يعرف سوء ما صنع (١) .

— ومن نماذج المساواة أيضاً : أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان في مجلسه ، ودخل عليه أعرابي من عامة الناس وتقدم بشكوى ضد جبلة بن الأيهم الملك الغساني ، وخلصته الشكوى أن الإعرابي داس على طرف رداء جبلة فلطمه جبلة على خده ، فأرسل عمر في استدعاء الملك ، ولما حضر سألته : أتعرف هذا الإعرابي؟ ، فقال : نعم ، قال عمر : ألطمته على خده؟ ، قال : نعم . ، فقال عمر : إما أن ترضيه وإما أن يقتص منك . فقال جبلة : كيف وأنا ملك وهو سوقة ؟ ، فقال عمر قولته الخالدة : لقد سوى الإسلام بينكما !!

— وهنا تتجلى أروع صور الشريعة الإسلامية التي ساوت بين الولاة والرعية ، فهذا عمر ابن الخطاب أمير المؤمنين يحذر ولاية الأقاليم من أن تأخذهم نشوة السلطة فتصدر منهم المخالفات في حق الله أو في حق الناس ، لذلك كان يكثر في خطبه أمام الناس ويقول " إنني لم أبعث عمالي عليكم ليصيبوا من أبشاركم ولا من أموالكم ، إنما بعثتهم إليكم ليحجزوا بينكم وليقسموا فيأكم بينكم ، من فعل به غير ذلك فليقم " ، فقام

١ — راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ٨٦ —



رجل فقال : إن عاملك فلانا ( وذكره بالاسم ) ضربني مائة سوط ، فقال عمر للرجل : قم فاقتص منه .<sup>١</sup>

— كما قام عمر بالخطبة ذات يوم من على المنبر ، فقال " من ظلمه عامله بمظلمة فلا إذن له على ، وهذا ما نسميه بسياسة الباب المفتوح ، ليرفعها إلى حتى أقصها منه ، فيقول عمرو بن العاص حاكم مصر : أرأيت إن أدب أمير المؤمنين رجلاً من رعيته أتقصه منه؟ ، فيقول عمر : ومالي لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله ﷺ يقص من نفسه " (١).

— ونقف لحظات مع عمر بن الخطاب وهو ينصح أبو موسى الأشعري حين ولّاه القضاء فيقول له عن المساواة " وآس بين الناس في مجلسك وفي وجهك وفي قضائك حتى لا يطمع شريف في حيفك ولا ييأس ضعيف من عدلك " وآس أي اعدل بالسوية ، ومن هنا فالمساواة مرتبطة بالعدل ، ولا شك أن المساواة أمام القضاء بين الخصوم حتى ولو كان الخصم هو الحاكم العام ، فهذا هو عنوان العدل ، لأن القاضي إذا خصّ أحد الخصمين بالدخول عليه أو القيام له أو الإقبال عليه والبشاشة في وجهه والنظر إليه ، كان ذلك مقدمة لظلمه وجوره وعدم عدله ، مما يدخل اليأس في نفس الخصم ويضعف قلبه وتنكسر حجته ...

— ومن الأمثلة الشائعة في ذلك ، والتي رواها السيوطي في تاريخ الخلفاء : أن الخليفة المنصور قدم المدينة فحمل الحمالون متاعه ولم يدفع إليهم شيئاً ، فقدموا شكوى ضده للقاضي محمد بن عمران الطلحي ، فكتب للخليفة بالحضور فوراً ، فذهب الخليفة إلى مجلس القاضي ومعه وزيره ، فلم يقم القاضي لهما ، ووقف الخليفة المنصور والوزير ولم يأذن لهما القاضي بالجلوس ونادى على الخصوم فقضى لهم على الخليفة بعد أن قامت البينة ، ودفع الخليفة ما حكم به القاضي وانصرف الحمالون شاكرين للقاضي الذي طبق العدالة والمساواة ولم يخف هيبته الحاكم

<sup>١</sup> — ابن كثير في البداية والنهاية ج ٢ .

وأنصف الضعفاء ، ومع ذلك فقد توجه الخليفة بالكلام إلى القاضي وقال له : جزاك الله عن دينك أحسن الجزاء ..

والأمثلة كثيرة بخصوص المساواة بين الخصوم أمام القضاء ، ولم لا ؟ ، فالإسلام دين المساواة النابعة من العدالة التي تسوي بين الناس في الحقوق والواجبات .

— وكما قال بعض الفقهاء : إن العدل يقتضي في الحقيقة التوازن والتناسب لا المساواة التامة ، كما يتطلب ولا شك المساواة بين أفراد المجتمع الواحد في بعض الوجوه كحقوق المواطنة ولكنه لا يتطلب المساواة في بعض الوجوه الأخرى كالمساواة الاجتماعية والأخلاقية بين الوالدين والأولاد أو المساواة في الأجور بين كبار الموظفين وصغارهم لأن هذه المساواة التامة في هذه الأمور تخالف العدل وتجافيه وتحقيق التوازن والتناسب يتطلب إعطاء كل إنسان حقوقه الاجتماعية والسياسية والقانونية والاقتصادية والأخلاقية بأمانة تامة وهذا هو قمة العدل وما ينتج عنه من المساواة (١) .

## ٦ — المساواة بين الرجل والمرأة في الإسلام :

الرجل والمرأة سواء في أصل الإنسانية ، لذلك فإن الإسلام يسوي بينهما في الحقوق المدنية ، فالمرأة لها شخصيتها المتكاملة واستقلالها المالي ، والمرأة في الإسلام لها وظيفة معينة وهي رعاية بيتها والقيام على شئون زوجها ومراعاة أولادها ، والرجل له ميدان عمله في السعي على المعاش وتدبير المال للنفقة اللازمة على البيت ..

كما أنه من حق المرأة أن تعمل خارج بيتها بشرط مراعاة الأخلاق الدينية والآداب الإسلامية والقيم الاجتماعية الفاضلة...

<sup>١</sup> — راجع : فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٢٢٤ .

والإسلام أوجب على الرجل النفقة على المرأة سواء كانت أما أو أختاً أو زوجة أو بنتاً ، والإسلام عندما وضع هذه القواعد نص على أن المرأة مكلفة بأركان الإيمان وأحكام الشرع إلا ما استثناه الشرع لها في ظروف طارئة تتناسب مع طبيعتها ، فهي مكلفة بكل ما في الإسلام مثلها مثل الرجل تماماً :

- فلها حق التصويت في الانتخاب ..
  - ولها أن تبدي رأيها في الأمور العامة ..
  - ولها أن تشارك في الأعمال الاجتماعية ..
  - ولها أن تحضر إلى المسجد لتصلي ولتتعلم وتحضر الجمعة والجماعة ..
- كل ذلك في حدود ما يوافق طبيعتها ويتواءم مع شخصيتها .

وهكذا وضع الإسلام نظام المساواة بدقة وبتفصيل مبيناً الأسباب حتى لا يكون هناك اضطراب ...

ثم على المرأة أن تعلم يقيناً أن ما شرعه الله لها في صلب مصلحتها ، ويحقق لها سعادتها ، قال تعالى: "وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ" (١) .

والأسرة مسئولية مشتركة بين الرجل والمرأة والاختصاصات في هذه المؤسسة الأسرية موزعة بين أطرافها من أجل النهوض بها كأساس للمجتمع المسلم ، فالرجل له اختصاصه والمرأة لا تشاركه في اختصاصه لأنها لا تقدر على حمل هذا الاختصاص وإنما لها اختصاصات أخرى داخل الأسرة لا يقدر الرجل على تحملها ، ولذلك فالمساواة تتجلى في أروع صورها بين الرجل والمرأة داخل الأسرة ، ومحاولة التداخل في الاختصاصات لكل طرف تكون بمثابة مغول الهدم في كيان الأسرة ..

فالمساواة بين الرجل والمرأة مساواة حسب الاختصاص والطبيعة الإنسانية ، يقول الرسول ﷺ في حديث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَالْإِمَامُ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ

١ - الآية ٢٢٨ سورة البقرة .

وَالرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا رَاعِيَةٌ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ فَسَمِعْتُ هَؤُلَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَحْسِبُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَالرَّجُلُ فِي مَالِ أَبِيهِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (١).

وهناك ثلاث قواعد للمساواة بين الرجل والمرأة :

— القاعدة الأولى : أن الرجل والمرأة سواء في الإنسانية قال الله عز وجل : ( فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ) (الآية ١٩٥ سورة آل عمران).

— القاعدة الثانية : أن المرأة مكلفة بالإيمان وبأركان الإسلام جميعاً وبكل ما فيه من أحكام إلا ما استثناه الشرع نفسه ، وهي مكلفة بكل ما في الإسلام من خلق وآداب وأنها في ذلك كالرجل سواء . قال الله سبحانه : ( مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) الآية ٩٧ سورة النحل ، وقال سبحانه : ( إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُجُوهَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا . وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ) الآيتان ٣٥ ، ٣٦ سورة الأحزاب .

— القاعدة الثالثة : أن الإسلام قد جاء بالمساواة بين الرجل والمرأة من حيث الحقوق والأهلية لذلك ، فالمرأة ذات شخصية كاملة وذات استقلال مالي ولا

١ — رواه البخاري ٢٢٣٢ ورواه أيضا أحمد في مسنده حديث ٥٧٥٣ .

قيد عليها في الكسب وطرقه ولا في الإنفاق وسيلة لمرضاة الله سبحانه إلا ما وضعه الشرع من قيود على الرجل والمرأة قال الحق سبحانه : ( لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ) (النساء الآية ٧) ، وقال سبحانه : ( وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ) الآية ٣٢ سورة النساء ...

فالمساواة كاملة بين الرجل والمرأة وحتى في شخصيتها الحقوقية فهي كاملة كالرجل ولا فرق في حقوق الإنسان بينهما (١) .

## ٧ - وجوه المساواة العامة في الإسلام :

جاء الإسلام بالمساواة التامة ، حيث سوى بين المسلمين في التكليف الشرعية وفي الواجبات ، وما أباحه من مباحات ، وما نهى عنه من محظورات ومكروهات ، وما أئذ به من عقاب في الدنيا والآخرة ... فسوى الإسلام بين المسلمين في كل ذلك ولم يُمَيِّز أحداً على أحد ولم ينقص من واجب أو يزد فيه ...

فالأمر الإسلام ونواهيه موجهة إلى الناس كافة لا إلى أمة بعينها أو جنساً بعينه دون النظر إلى الفروق الشخصية أو الاجتماعية ، قال الله تعالى : ( وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَوْلِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ) (١) ...

حتى أن كاتباً كبيراً ومفكراً مثل الدكتور طه حسين يرى في كتابه الفتنة الكبرى ج ١ ص ١٠ ( أن الإسلام إنما جاء قبل كل شيء بقضيتين أولاهما التوحيد وثانيهما

١ - راجع : سعدي أبو حبيب ، دراسة في منهج الإسلام السياسي ، مرجع سابق ، ص ص ٥٦٣ -

المساواة بين الناس ، وكان أغبط ما غاظ قريشاً من النبي ودعوته أنه كان يدعوها إلى هذه المساواة ولم يكن يُفرق بين السيد والمسود ولا بين الحر والعبد ولا بين القوي والضعيف ولا بين الغني والفقير ، وإنما كان يدعو إلى أن يكون الناس جميعاً سواء كأسنان المشط ، لا يمتاز بعضهم على بعض ولا يستعلي بعضهم على بعض ، وقد سخطت قريش أشد السخط وأعنفه على النبي ﷺ لما أظهر من ذلك ، حتى أنكاد أعنف لو أنه قد دعاها إلى التوحيد دون أن يعرض للنظام الاجتماعي والاقتصادي ودون أن يسوي بين الحر والعبد وبين الغني والفقير وبين القوي والضعيف ، لأجابته كثرتهم في غير مشقة أو جهد أو لأجابه من قريش من أجاب ولمنع عليه منها من مُنع دون أن يلقى في ذلك مشقة أو عناء ، ومهما يكن من شيء فقد سخطت قريش على النبي الكريم لأنه عرض نظامها الاجتماعي وفرض عليها نوعاً من العدل من خلال هذه المساواة لا يلائم منافع ساداتها وكبرائها (١)

ويقول ابن المقفع فيما يبتغيه السلطان من رضا الرعية " إنك إن تلتمس رضا جميع الناس تلتمس ما لا يدرك ، وكيف يتفق لك رضا المخالفين ؟ أم ما حاجتك إلى رضا من رضاه الجور ، وإلى موافقة من وافقته الضلالة والجهالة ؟ فعليك التماس رضا الأخيار وذوي العقول فإنك متى تصب ذلك تضع عنك مؤنة ما سواه " (٢) .

هل العدل هو المساواة ؟ ...

أجاب على ذلك المفكر والكاتب والأديب الكبير عباس محمود العقاد فيقول " بعض المساواة عدل لاشك فيه وبعضها كذلك ظلم لا شك فيه ، لأن :

— مساواة من يستحق بمن لا يستحق هي الظلم بعينه ...

— والمساواة بين جميع الأشياء هي العدم المطلق ...

إذا لا بد من اختلاف ليقال هذا شيء وذلك شيء ، فإن لم يكن اختلاف لم يكن شيء ، وإنما هو العدم المطلق الذي لا محل فيه لموجود ، والإسلام يشيد بالعدل

١ - راجع : طاهر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ٩١ .

٢ - راجع : عباس محمود العقاد : الديمقراطية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٦٠ .

ويوجبه ويكرر الدعوة إليه ، يوجبه بين العدو وعدوه ، ويوجبه بين القريب والغريب وبين الغني والفقر ، ويوجبه في المعاملات والأحكام ، ويوجبه في دعوة الأنبياء والهداة ، ولا يسوي بين جائر وعادل .

والعدل مفهوم إذا تساوى الناس في أمور ، ولم يتساووا في أمور أخرى، ولكنه غير مفهوم إذا عمّت المساواة في جميع الأمور وجميع الحالات ، لأنه لا معنى في هذه الحالة للموازنة بين القيم والأقدار ....

— فأما الأمور التي يتساوى فيها الناس جميعاً فهي الحقوق العامة التي تحمي كل إنسان من أن يبغى عليه أحد ...

— وأما المساواة التي فيها الغبن فهي المساواة التي تبطل مزايا العمل وفضائل الرجحان وتقعّد ذوي المساعي عن مساعيهم ، فالعدل هو المفهوم الشامل ويتقدم على المساواة في الإسلام <sup>(١)</sup>

ولـ بيان العلاقة بين الحرية والمساواة ، نجد أنه لا تعارض بينهما ، نعم ، فلا تعارض بين اعتماد الملك على الغلبة والعصبية وبين قيام الملك على مبادئ الحرية والديمقراطية بإلهام من العقيدة الروحية والآداب الدينية... وكما يقول ابن خلدون :

( فإن إقامة الأحكام على المساواة تحتاج إلى الغلبة ، بل هي أحوج إليها من إقامة الأحكام على التفاوت ، لأن المساواة تكلف كثيراً من الأقوياء وتحرس كثيراً من الضعفاء ، وليس الحكم على التفاوت والجور بمحتاج إلى كل هذه الحيلة وكل هذا القمع لمن يستطيع الطمع والاعتداء )...

وهكذا فإن مبدأ المساواة في الإسلام يشمل مختلف نواحي الحياة ...

— أمام الشرع ...

— وأمام القضاء...

— وفي تولي الوظائف العامة ...

<sup>١</sup> — المرجع السابق ، ص ٩٠-٩٢ .

- وفي الانتفاع بالمرافق العامة
  - وغير ذلك من صور المساواة ، مثل :
  - المساواة في العطاء ...
  - والمساواة في التكاليف الاجتماعية ..
  - وفي الحقوق والواجبات ...
- وهكذا تكون حقوق المساواة في الإسلام من الحقوق الرئيسية في المجتمع الإسلامي .



الفصل السادس  
حق الشورى  
قمة الديمقراطية في  
المنظور الإسلامي



# الفصل السادس

## حق الشورى

### قمة الديمقراطية في المنظور الإسلامي

من المبادئ الأساسية التي أرسى الإسلام قواعدها مبدأ الشورى وهو قيمة إسلامية وحق رئيسي من حقوق الأمم والشعوب الإسلامية ، وقد نزل بشأنها آيات قرآنية كما أن الرسول ﷺ شاور في كل شئون الدولة وأشرك الجمهور معه وأخذ برأيهم فيما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل .. وقيمة الشورى مشتقة من مبدأ الإجماع الذي يعتبر أصلا من أصول الأحكام الشرعية في الإسلام وقاعدة من قواعد الحكم فيه وعليه تقوم الديمقراطية في المنظور الإسلامي (١) ..

والشورى من أهم المفاهيم والحقوق الأساسية في الفكر السياسي في الإسلام ، ويرى جمع من المفكرين أن الشورى ينبغي أن تكون الأسلوب المميز للحكم في الإسلام (٢) ..

<sup>١</sup> - راجع في ذلك : إسماعيل عبد الفتاح ، القيم السياسية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٢٩-١٣٤ .

<sup>٢</sup> - محمد على أبو ريان ، الإسلام السياسي في الميزان ، مرجع سابق ، ص ٥٠ .

## ١ - مفهوم الشورى :

والشورى تطلق في اللغة على عدة معاني منها : استخراج الرأي ، يقال : شاورت فلاناً أي أظهرت ما عنده وما عندي ...

فالتشاور والمشاورة والمشورة هي استخراج الرأي بمراجعة البعض إلى البعض من قولهم : شرت العسل إذا اتخذته من موضعه واستخرجته منه ، فمفهوم الشورى ببساطة يقوم على استطلاع رأي من هم ذوي الخبرة في الموضوع للتوصل إلى أقرب الأمور للحق .

قال تعالى : " وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ " (١) ....

وهذه الآية مكية وقبل أن تقوم للمسلمين دولة ، وهذا يدل على أن الشورى من عناصر الشخصية الإيمانية الحقة وملاصقة للفرد لأنها حق من حقوقه ...

ولهذا قال الله لنبيه ومصطفاه ﷺ : " قَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ " (٢) ...

وقد نزلت الآية عقب غزوة أحد التي أصاب المسلمون فيها ما أصابوا نتيجة الشورى التي نزل الرسول ﷺ عن رأيه نتيجة المشاورة ، ومع ذلك أمره الله بعد هذه الأحداث بأن يستغفر لأصحابه وبأن يشاورهم في كل ما يحتاج إلى مشورة ...  
ويتضح من هذه الآيات أن حق الشورى للمواطنين كافة لأنها قلب النظام السياسي الإسلامي وأساس الديمقراطية الإسلامية .

ولقد نزلت آيتي الشورى ولم يكن في الناس يومئذ أحد من الموافقين أو المخالفين يطالب بالشورى أو يتحدث عنها أو يشكو البعض من غيابها وفقدانها ، وإنما جاء التنزيل العزيز بهذا الأمر لأن المجتمع الذي يراد له الاستقرار والاستمرار

١ - الآية ٣٨ سورة الشورى .

٢ - الآية ١٥٩ سورة آل عمران .

ينبغي أن يقوم على الشورى ، فالشورى في الإسلام كانت نتيجة توجيه إلهي عظيم ، وكسنت تهدف بلا شك إلى إنشاء المجتمع الصالح المستقر وبنائه وإرساء قواعده الثابتة التي لا تتزعزع .

وقد ذهب بعض المفسرين إلى أن خطابه تعالى لرسوله بقوله ( وشاورهم في الأمر ) لم يكن من قبيل حاجة الرسول ﷺ إلى المشاورة ، فهو غني عنها بما رزق من اختياره للرسالة ، وبما عُرف عنه من راحة العقل وحصافة الرأي ويُعد النظر ، وإنما كان توجيهه لمشاورة أصحابه والاستماع إلى رأيهم لإشراكهم في المسؤولية وتدريبهم على استعمال الشورى في كل أمورهم ، وهذا من قبيل تعليم الناس وإرشادهم إلى أمثل الطرق التي يجب أن يتبعوها في شؤون الدنيا وليكون الرسول ﷺ أسوة لهم في كل ما يتأتون وما يدعون .

فالشورى نظام مفروض وعلم على دولة الإسلام وأمة الإسلام ، ولهذا فهي تسمى دولة أو أمة الشورى (١)

، والشورى ظاهرة فكرية فريدة ربى عليها الإسلام من آمن به ، وهي قيمة خالدة في حياة وفكر الأمة الإسلامية ...

فمصوص الشورى حسب النزول لها سر إلهي ، فهي تلفت النظر إلى حقيقة من حقائق الأمة التي يصفها الإسلام بأنها أمة الشورى ، وهي عرض لما يجب أن تسلكه الأسرة من تشاور ، وهي خطاب لرئيس الدولة حتى لا يكون موقعه في ذروة السلطة حاجباً له عن الأمة التي رفعته المكانة العليا والكبيرة وحتى لا يغفل عن حقيقة حرص عليها الإسلام (٢)

ونلاحظ أن هناك شورى وقفت على طلب النبي الكريم ( أي أن الرسول ﷺ هو الذي سأل الناس أن يمشروا عليه ) وكان ذلك في غزوة أحد عندما سمع رسول الله

١ - محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، مرجع سابق ، ص ١٠٥-١٠٨ .

٢ - راجع: سـعـدي أبو حبيب ، دراسة في منهج الإسلام السياسي، مرجع سابق ، ص ٥٨٩

٥٩٣ ، وأيضاً : راجع : محمد السعيد الأودن ، الإسلام وحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ١٩٤ وما بعدها .

بتحرك المشركين من قريش وأتباعها والتوجه للمدينة لأخذ أهلها على غرة ، فقال النبي ﷺ لأصحابه : أشيروا عليّ ماذا أصنع ؟ ، فقالوا : يا رسول الله أخرج بنا إليهم لننقاهم ، فقالت الأنصار : يا رسول الله ما غلبنا عدو قط أتنا في ديارنا ، فكيف وأنت فينا ؟ فدعا رسول الله ﷺ عبد الله بن أبي سلول ولم يدعه قط قبلها ، فقال : يا رسول الله أخرج بنا إلى هذه الأكلب ، واستشار الرسول رأس المنافقين ولم يهمل استشارته ، ثم بعد ذلك دعا رسول الله بدرعه فلبسها ، فلما رأوه قد لبس سلاحه ندموا وقالوا : بئس ما صنعنا نشير على رسول الله والوحي يأتيه ، فقاموا واعتذروا إليه فقالوا : اصنع ما رأيت ، فقال الرسول ﷺ : لا ينبغي لنبي أن يلبس لامته ( أي الدرع ) فيضعها حتى يقاتل (١) .. وهذا أعظم درس في تطبيق الشورى حيث نزل الرسول ﷺ على رأي أصحابه .

وهناك شورى جاءت من بعض اصحابه ابتداء من غير طلب مثل :  
 — ما أشار به الصحابي الحباب بن المنذر -ندما طلب من الرسول ﷺ في بداية غزوة بدر ...

— كما شاور الرسول ﷺ أصحابه قبل التنفيذ في إعطاء ثلث ثمار المدينة إلى غطفان ... فكان الرسول ﷺ في هذا الموقف وهو رسول الله ورئيس الدولة والزعيم السياسي والقائد العسكري يعزم أمراً تراءى له فيه مصلحة المسلمين ، حتى إذا اقترب من الإبرام استشار أهل الحقوق فاستمع إلى حججهم ، فلما ساغ منطقها ورأى قوتها عدل عن رأيه ولم يبزم ما عزم عليه (٢) ...

— كما شاور النبي ﷺ أصحابه في موضوع الأسرى وكان هناك رأيان فأخذ النبي ﷺ برأي أبي بكر رضي الله عنه ...

وهكذا من يدرس السيرة النبوية يجد كيف أن المجتمع العربي قام على أساس الشورى التي هي دعامة قوية في نشر الأمن القومي وإرساء قواعد الاستقرار! .

١ — رواه الطبري .

٢ — راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي مرجع سابق ، ص ٦٣ —

## ٢ - نطاق حقوق الشورى :

من يستقريء التاريخ يرى أن العلماء وأصحاب الفكر تكلموا عن الشورى ،  
ولأنها حق من حقوق كل شخص :

— فهل تكون الشورى في كل شؤون الحياة الإسلامية ؟ ...

— أم أنها تجب في بعض الأمور دون البعض الآخر ؟ ...

بمعنى أي الموضوعات تكون محلاً للشورى في الدولة الإسلامية ، من أجل  
التطبيق العملي الصحيح لها ...

ولقد ظهر رأيان في موضوع الشورى :

— الرأي الأول : يرى أن الشورى تقع في جميع الأمور التي لا وحي فيها ،

وقال بهذا ابن تيمية الذي يرى " الشورى فيما لم يفرز فيه وحي من أمور

الحرب والأمور الجزئية وغير ذلك من الأمور الاجتهادية "

— الرأي الثاني : لا تكون الشورى إلا في أمور الحرب ، ونادي بهذا الرأي

الشافعي وقتادة والربيع وابن إسحاق .

ومن يستقريء أحوال الشورى التي جرت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم

وكذلك في عهد الصحابة يتضح له خطأ من قال بأن الشورى محصورة في أمور

معينة محددة ... لماذا !!! :

— فلقد تمت الشورى في عهد الرسول ﷺ عليه في جميع الأمور ...

— وبعد أن انتقل الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى استعمل الصحابة رضوان الله

عليهم الشورى في جميع الأمور مثل :

• جمع القرآن ..

• والاستخلاف ...

• وفي الحرب والسلام ..

• وفي أمور الأحكام ...

• وفي أمور المصلحة العامة ...

- وفي أمور المُلْك ...
- وفي أحكام العقوبة وفي استحقاق الدية وغير ذلك (١) .

### ٣ - نماذج من تطبيق الشورى في حياة المسلمين :

نستعرض فيما يلي بعض جوانب تطبيق الشورى في العهود الإسلامية المختلفة بدءاً من عهد النبي ﷺ ومروراً بكل العهود الإسلامية الأولى التي تبعته ﷺ ومن هذا الاستعراض :

#### ١ - الرسول ﷺ القائد المسلم في تطبيق الشورى :

وضع رسول الله ﷺ الأساس لنظام الشورى في زمانه ، فكلما نزل به أمر لم يتلق فيه حكماً من عند الله يشاور فيه الجماعة من أهل الرأي ، حتى أن أبا هريرة رضي الله عنه قال " ما رأيت أحداً أكثر مشاورة لأصحابه من النبي عليه الصلاة والسلام " (١) ، ومن نماذج تطبيق الشورى في حياة النبي ﷺ نجد مايلي :

- استشارة النبي ﷺ أصحابه حين أراد أن يختار طريقاً لجمعهم على موافقت الصلاة ، ونتيجة لهذه الشورى قرر في النهاية أن يتم الأذان للإعلان عن موافقت الصلاة (٢) .

- حديث عمر رضي الله عنه في قصة بدر وفيه : واستشار رسول الله ﷺ أبا بكر ، وعلياً ، وعمرأ - رضي الله عنهم : فعن عكرمة بن عمار : ( حدثني سمالك الحنفي قال سمعت ابن عباس يقول حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلاث مائة وتسعة عشر رجلاً فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة ثم مد يديه فجعل يهتف بربه

١ - راجع : فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٢١١ .

٢ - رواه الترمذي وقال حديث حسن .

٣ - راجع : أبو الأعلى المودودي : مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة ، مرجع سابق ،



اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ أَنْتَ مَا وَعَدْتَنِي ، اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ  
 مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُغْبِ فِي الْأَرْضِ ، فَمَا زَالَ يَهْتَفُ بِرَبِّهِ مَادًّا يَدَيْهِ مُسْتَقْبِلُ  
 الْقَبِيلَةِ حَتَّى سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ مَنْكِبَيْهِ ، فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ فَأَلْفَاهُ عَلَى  
 مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ السَّزَمَةَ مِنْ وَرَائِهِ ، وَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَفَّاكَ مُنَاشِدَتَكَ رَبِّكَ فَإِنَّهُ  
 سَيَنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ( إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابْ لَكُمْ  
 أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئْتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ) فَأَمَدَهُ اللَّهُ بِالْمَلَاحِكَةِ قَالَ أَبُو زُمَيْلٍ  
 فَحَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمُئِذٍ يَشْتَدُّ فِي أَثَرِ رَجُلٍ مِنَ  
 الْمُشْرِكِينَ أَمَامَهُ إِذْ سَمِعَ ضَرْبَةً بِالسَّوْطِ فَوْقَهُ وَصَوْتَ الْفَارِسِ يَقُولُ أَقْدِمْ  
 حَيْزُومَ فَنَظَرَ إِلَى الْمُشْرِكِ أَمَامَهُ فَخَرَّ مُسْتَلْقِيًا فَنَظَرَ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ قَدْ خَطَمَ أَنْفَهُ  
 وَشَقَّ وَجْهَهُ كَضَرْبَةِ السَّوْطِ فَاخْضَرَ ذَلِكَ أَجْمَعُ فَجَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَحَدَّثَ بِذَلِكَ  
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ صَدَقْتَ ذَلِكَ مِنْ مَدَدِ السَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ فَقَتَلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ  
 وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ قَالَ أَبُو زُمَيْلٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا أَسْرَوْا الْأَسَارَى ، قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ : مَا تَرَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَسَارَى ؟ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا  
 نَبِيَّ اللَّهِ هُمْ بَنُو النِّعَمِ وَالْعَشِيرَةِ ، أَرَى أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُمْ فِدْيَةً فَتَكُونَ لَنَا قُوَّةٌ عَلَى  
 الْكُفَّارِ ، فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمْ لِلْإِسْلَامِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا تَرَى يَا ابْنَ  
 الْخَطَّابِ ، قُلْتُ : لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَرَى الَّذِي رَأَى أَبُو بَكْرٍ ، وَلَكِنِّي  
 أَرَى أَنْ تُمْكِنَّا فَنَضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ ، فَتُمْكِنَ عَلَيَّا مِنْ عَقِيلٍ فَيَضْرِبَ عُنُقَهُ ، وَتُمْكِنِي  
 مِنْ فُلَانٍ ، نَسِيبًا لِعُمَرَ ، فَأَضْرِبَ عُنُقَهُ ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ أُمَّةُ الْكُفْرِ وَصَنَادِيدُهَا ،  
 فَهَوِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَلَمْ يَهْوِ مَا قُلْتُ ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ  
 جِئْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ قَاعِدَيْنِ بَيْنَكِيَانِ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 أَخْبِرْنِي مِنْ أَى شَيْءٍ تَبْكِي أَنْتَ وَصَاحِبُكَ ، فَإِنْ وَجَدْتُ بَكَاءَ بَكَيْتَ ، وَإِنْ لَمْ  
 أَجِدْ بَكَاءَ تَبَاكَيْتَ لِبُكَائِكُمَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَبْكِي لِلَّذِي عَرَضَ عَلَيَّ  
 أَصْحَابُكَ مِنْ أَخْذِهِمُ الْفِدَاءَ ، لَقَدْ عَرَضَ عَلَيَّ عَذَابُهُمْ أَدْنَى مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ ،  
 شَجَرَةٍ قَرِيبَةٍ مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ : " وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : " مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ

أَسْرَى حَتَّى يَنْخَنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ  
عَزِيزٌ حَكِيمٌ "الآية ٦٧ سورة الأنفال. (١)

— وعن أنس رضي الله عنه قال : استشار رسول الله ﷺ الناس في أسرى يوم  
بدر فقال : " إن الله قد أمكنكم منهم ، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه :  
يا رسول الله اضرب أعناقهم . قال : " فأعرض عنه رسول الله ﷺ ثم عاد  
عليه السلام . فقال : " يا أيها الناس إن الله قد أمكنكم منهم وإنا هم إخوانكم  
بالأمس " . فقال عمر مثل ذلك فأعرض عنه عليه السلام . ثم عاد عليه السلام  
فقال مثل ذلك . فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله نرى أن تغفو  
عنهم وأن تقبل منهم الفداء . قال : فذهب عن وجه رسول الله ﷺ ما كان من  
الغم ثم عفا عنهم وقبل منهم الفداء ، وأنزل الله لَوْلَا كِتَابُ مَنْ لَّهِ سَبَقُ  
لَمَسْكُمُ فِيهَا أُخَذَتْ عَذَابٌ عَظِيمٌ "الآية ٥٨ سورة الأنفال.

— وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : لما كان يوم بدر قال رسول الله ﷺ :  
" ما تقولون في هؤلاء الأسرى ؟ " قال فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول  
الله ! قومك وأهلك واستأن بهم لعل الله أن يتوب عليهم ، وقال عمر : يا  
رسول الله ، أخرجوك وكذبوك قريتهم فاضرب أعناقهم . قال وقال عبد الله بن  
رواحه رضي الله عنه : يا رسول الله ! انظر واديا كثير الحطب فأدخلهم فيه ثم  
أضرمه عليهم نارا . قال : فدخل رسول الله ﷺ ولم يرد عليهم شيئا . فقال  
ناس : يأخذ بقول أبي بكر ، وقال ناس : يأخذ بقول عمر ، وقال ناس : يأخذ  
بقول عبد الله بن رواحه - رضي الله عنهم . فخرج عليهم فقال : ( إن الله  
ليأخذ قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللين ، وإن الله ليشد قلوب رجال  
فيه حتى تكون أشد من الحجارة ، وإن مثلك يا أبا بكر كمثلك إبراهيم عليه  
الصلاة والسلام قال : " فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ "  
[إبراهيم ٣٦] ومثلك يا أبا بكر كمثلك عيسى عليه الصلاة والسلام قال : " إن

١ — رواه الإمام مسلم في صحيحه حديث ٢٣٠٩ .

تَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ " [المائدة : ١١٨]  
 وَإِنْ مِثْلُكَ يَا عَمْرُ كَمِثْلِ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ : " وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ  
 عَلَيَّ الْأَرْضَ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا " [نوح : ٢٦] وَإِنْ مِثْلُكَ يَا عَمْرُ كَمِثْلُ مُوسَى  
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ : " رَبَّنَا أَطْمَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْتَدَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا  
 يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ " [يونس : ٨٨] ، أَنْتُمْ عَالَةٌ فَلَا يَبْقَيْنَ أَحَدٌ إِلَّا  
 بِقَدَاءٍ أَوْ ضَرْبَةٍ عَنَقٍ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِلَّا سَهِيلُ بْنُ بِيضَاءَ  
 فَبَنِي قَدْ سَمِعْتَهُ يَذْكُرُ الْإِسْلَامَ . قَالَ : فَسَكَتَ ، قَالَ : فَمَا رَأَيْتَنِي فِي يَوْمٍ أَخُوفُ  
 أَنْ تَقْطَعَ عَلَيَّ حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ حَتَّى قَالَ : إِلَّا سَهِيلُ بْنُ  
 بِيضَاءَ ، قَالَ : فَأَنْزَلَ اللَّهُ : " يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ إِنِ  
 يَغْلِبِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُوْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ  
 رَحِيمٌ " [الأنفال : ٧٠] (١) .

— وعن الزهري قال لما اشتد على الناس البلاء بعث رسول الله ﷺ إلى عيينة  
 بن حصن ، والحارث بن عوف المري وهما قائدا غطفان ، واتفق معهما على  
 إعطائهما ثلث ثمار المدينة علي أن يرجعا بمن معهما عنه وعن أصحابه .  
 فجري بينه وبينهم الصلح حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة ولا عزيمة  
 الصلح إلا المراوضة . فلما أراد رسول الله ﷺ أن يفعل ذلك بعث إلى السعديين  
 ، فذكر لهما ذلك واستشارهما فيه فقالا : يا رسول الله أهذا أمر تحبه فنصنعه  
 أم هو أمر أمرك الله به لابد لنا من العمل به ، أم هو شيء تصنعه لنا ؟ فقال :  
 بل شيء أصنعه لكم ؛ والله ما أصنع ذلك إلا لأنني رأيت العرب رمتكم عن  
 قوس واحدة وكالبوكم من كل جانب فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلي أمر  
 ما . فقال له سعد بن معاذ رضي الله عنه : يا رسول الله ! قد كنا وهؤلاء علي  
 الشرك بالله ، وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا  
 منها ثمرة واحدة إلا قري أو بيعاً ، أفحين أكرمنا الله بالإسلام ، وهدانا له ،

<sup>١</sup> — أخرجه الإمام أحمد ، حياة الصحابة جـ ٢ ، ص ٣٠ ، ورواه الترمذي والحاكم والإمام أحمد ،  
 المرجع السابق ص ٣١ .

وأعزنا بك ، وبه نعطيتهم أموالنا ما لنا بهذا من حاجة ؛ والله لا نعطيتهم إلا  
السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فقال النبي ﷺ : أنت وذلك . فتناول سعد  
بن معاذ رضي الله عنه الصحيفة فمحا ما فيها من الكتاب ثم قال : ليجهدوا  
علينا<sup>(١)</sup> .

— وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء الحارث إلى رسول الله ﷺ فقال :  
ناصفنا تمر المدينة وإلا ملأتها عليك خيلاً ورجالاً ، فقال : حتى أستأمر  
السعود سعد بن عباد ، وسعد ابن معاذ رضي الله عنهما - يعني يشاورهما .  
فقالا : لا والله ما أعطينا المدينة من أنفسنا في الجاهلية فكيف وقد جاء الله  
بالإسلام . فرجع إلى الحارث فأخبره . فقال : غدرت يا محمد ، وعند الطبراني  
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء الحارث الغطفاني إلى رسول الله ﷺ  
فقال : يا محمد ! شاطرنا تمر المدينة . فقال : حتى استأمر السعود ، فبعث  
إلى سعد بن معاذ وسعد بن عباد وسعد بن الربيع وسعد بن خيثمة وسعد بن  
مسعود رضي الله عنهم فقال : إني قد علمت أن العرب قد رمتم عن قوس  
واحدة وأن الحارث سألكم تشاطروه تمر المدينة ، فإن أردتم أن تدفعوه عامكم  
هذا في أمركم بعد . فقالوا : يا رسول الله ! أوحى من السماء فالتسليم لأمر  
الله أو عن رأيك وهواك ، فرأينا نتبع هواك ورأيك ، فإن كنت إنما تريد الإيقاع  
علينا ، فوالله لقد رأيتنا وإياهم على سواء ، ما ينالون منا ثمرة إلا شراء أو  
قري . فقال رسول الله ﷺ : هو ذا ، تسمعون ما يقولون ، قالوا : غدرت يا  
محمد<sup>(٢)</sup> .

— واستشار الرسول بعد حصاره الطائف لمدة خمسة عشر يوماً أن ينال  
منهم ، فسأل نوفل بن معاوية الديلي وقال : يا نوفل ، ما ترى في المقام  
عليهم ، فقال : يا رسول الله ثعلب في جحر إن أقمت عليه أخذته وإن تركته

<sup>١</sup> — أخرجه ابن إسحاق ، المرجع السابق ، ص ٣١ ، ٣٢ .

<sup>٢</sup> — رواه البزار ، المرجع السابق ، ص ٣٢ ، ٣٣ .

لن يضيرك ، فرفع الرسول ﷺ عنهم الحصار وارتحل المسلمون وجاء أهل الطائف مسلمين بعد ذلك (١) .

— واستشار النبي ﷺ في طلاق عائشة بعد حادثة الإفك ، استشار أسامة بن زيد وعلى بن أبي طالب (٢) .

٢ — مشاورة أبو بكر الصديق رضي الله عنه :

— وعن القاسم أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان إذا نزل به أمر يريد فيه مشاورة أهل الرأي وأهل الفقه دعا رجالاً من المهاجرين والأنصار ، ودعا عمر وعثمان وعلياً وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت رضي الله عنهم ؛ وكل هؤلاء كان يفتي في خلافته وإنما يصير فتوى الناس إلا هؤلاء ، فمضي أبو بكر علي ذلك ، ثم ولي عمر فكان يدعو هؤلاء النفر ، وكان الفتوى تصير وهو خليفة إلى عثمان وأبي زيد (٣) .

— وعن عبيده قال : جاء عيينة بن حصين والأقرع بن حابس إلى أبي بكر رضي الله عنهم فقال : يا خليفة رسول الله ! إن عندنا أرضاً سبخة ليس فيها كلاً ، ولا منفعة ؛ فإذا رأيت أن تقطعنا إياها لعلنا نحرقها ، ونزرعها ؛ فأقطعها إياهما وكتب لهما عليها كتاباً وأشهد فيه عمر رضي الله عنه وليس في القوم ، فأتطلقا إلى عمر ليشهداه . فلما سمع عمر ما في الكتاب تناوله من أيديهما ثم نفل فيه ومحاه ، فتذمرا وقالوا مقالة سيئة . قال عمر : إن رسول الله ﷺ كان يتألفكما والإسلام يومئذ ذليل وإن الله قد أعز الإسلام فاذهبما فاجهدا جهدكما ، لا رعى الله عليكما إن رعيتهما . فأقبلا إلى أبي بكر وهما يتذمران فقالا : والله ما ندرى أنت الخليفة أم عمر ؟ ، فقال : بل هو ولو شاء كان .

١ — رواه الطبري .

٢ — أيضاً راجع تمهيد من الشؤون الإسلامية في عهد النبي في : أبو الأعلى المودودي : مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة ، مرجع سابق ، ص ٩٨ — ١٠٠ .

٣ — أخرجه ابن سعد ، المرجع السابق ص ٣٣ .

فجاء عمر ، مغضبا حتى وقف على أبي بكر فقال : أخبرني عن هذه الأرض التي اقتطعتها هذين الرجلين ، أرض هي لك خاصة أم هي بين المسلمين عامة ؟ قال : بل هي بين المسلمين عامة ، قال : فما حملك أن تخص هذين بها دون جماعة المسلمين ؟ قال : استشرت هؤلاء الذين حولي ، فأشاروا عليّ بذلك ، قال : فإذا استشرت هؤلاء الذين حولك أو كل المسلمين أوسعت مشورة ورضا ، فقال أبو بكر : قد كنت قلت لك : إنك أقوى على هذا مني ولكنك غلبتني <sup>(١)</sup>...

— وعن الصعب بن عطية بن بلال عن أبيه وعن سهم بن منجاب قالا : خرج الأقرع ، والزبسرقيان إلى أبي بكر رضى الله عنهم فقالا : اجعل لنا خراج البحرين ونضمن لك أن لا يرجع من قومنا أحد ، ففعل وكتب الكتاب . وكان الذي يختلف بينهم طلحة بن عبيد الله وأشهدوا شهودا منهم عمر رضى الله عنه . فلما أتى عمر بالكتاب ونظر فيه لم يشهد ثم قال : ولا كرامة ، ثم مزق الكتاب ومحاه ، فغضب طلحة وأتى أبا بكر فقال : أنت الأمير أم عمر ؟ ، فقال : عمر غير أن الطاعة لي ، فسكت <sup>(٢)</sup> ..

— وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : كتب أبو بكر إلى عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاور في الحرب فعليك به <sup>(٣)</sup> ...

### ٣ — مشاورة عمر بن الخطاب رضى الله عنه :

سيدنا عمر هو الخليفة الثاني وأول ما لُقّب بأمر المؤمنين كان كثيراً ما يستشير أصحابه في كل أمور المسلمين ، ومن مواقفه في الشورى جعله أمر الخلافة من بعده في ستة يتشاورون فيما بينهم لاختيار أحدهم ورضي بذلك المسلمون ، واستشار في التاريخ الذي أراد أن يدون به بداية العام الهجري ، وكانت العرب تؤرخ بعام الفيل ،

<sup>١</sup> — أخرجه ابن أبي شيبة وابن عساكر والبيهقي ، المرجع السابق ص ٣٣ ، ٣٤ .

<sup>٢</sup> — أخرجه السيف وابن عساكر ، المرجع السابق ، ص ٣٤ .

<sup>٣</sup> — أخرجه الطبراني ، المرجع السابق ص ٣٤ .

وشاور في حد الخمر وفي قتال الفرس ودخول الشام والطاعون قد وقع بها ،  
ومن أقواله رضي الله عنه في الشورى : " أنه من يبيع رجلاً من غير مشورة  
المسلمين فإنه لا بيعة له ولا الذي يبيعه " وقال " أنه لا خير في أمر أبرم عن  
غير شورى " (١) .

— ولقد عزم عمر على محاربة الفرس ، ولما كانت محاربة الفرس بات حينذاك  
أمراً حتمياً حيث أن القوة والرأي مناط الظفر بدولة هي أعظم دول الأرض  
رهبة في ذلك العهد ، لهذا رأى من السداد أن لا يفوته رأي المسلمين عامتهم  
وخاصتهم فيمن يوليه أمر هذه الحرب ، فاستشار العامة فأشاروا عليه بالمسير  
بنفسه لأنهم بأمرهم تكون لهم رهبة ولخليفتهم أطوع ، واستشار الخاصة  
فأشاروا عليه بتسليم القيادة لغيره وبقيائه في المدينة لأنهم بقيمة حياته أعرف  
وعلى وجوده بعيداً عن ساحات القتال أحرص ، وتخلف عن الجمع على  
وطلحة ، لأن الأول استخلفه عمر على المدينة والثاني كان على مقدمة الجيش  
، فرأى ألا تفوتهما الشورى ، فاستدعاهما ، وجمع الناس جميعاً وقام فيهم  
خطيباً ، وقال مستشيراً فقال : أما بعد ، فإن الله عز وجل قد جمع على الإسلام  
أهله فألف بين القلوب وجعلهم فيه إخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد يتأثر  
بأي شيء أصاب بعضه ، وكذلك يحق على المسلمين أن يكونوا يداً واحدة  
وقوة لا يستهان بها وأمرهم شورى بينهم ، ومن ذوي الرأي منهم فالناس تبع  
لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس طاعته ، وكانوا فيه  
تبعاً لهم ، ومن قام بهذا الأمر تبع لأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به لهم ،  
يا أيها الناس إني إنما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن  
الخروج ، فقد رأيت أن أقيم وأبعث رجلاً ، وقد أحضرت هذا الأمر من قدمت  
ومن خلفت ( ويعني عين خلف علياً وطلحة لأنهما لم يحضرا الرأي الأول )  
ولما انتهى عمر من خطبته أشار عليه طلحة وعلي بما أشار عليه عامة

١ — راجع : فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ص

الناس ، ونهاه العباس وعبد الرحمن بن عوف عن هذا الرأي ، وقال ابن عوف : أقم وابعث حبذا ، فقد رأيت قضاء الله لك في جنودك قبل وبعد ، فاته إن تهزم جيوشك ليس كهزيمتك ، وإنك إن تقتل أو تهزم في أنف الأمر خشيت أن لا يكسبر المسلمون وأن لا يشهدوا أن لا إله إلا الله أبدا . وبالفعل وافق عمر على هذا الرأي (١) .

— وعن أبي جعفر أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه خطب إلى علي بن أبي طالب ابنته أم كلثوم رضى الله عنهما فقال علي : إنما حبست بناتي على بنى جعفر ، فقال عمر : أنكحنيها يا علي ! فوالله ما على ظهر الأرض رجل يرصد من حسن صحابتها ما أرصد ! ، فقال علي : قد فعلت ، فجاء عمر إلى مجلس المهاجرين بين القبر والمنبر وكانوا يجلسون على وعثمان والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم ، فإذا كان الشيء يأتي عمر بن الخطاب من الآفاق جاءهم فأخبرهم بذلك فاستشارهم فيه ، فجاء عمر فقال : زفوني ، فزفوه وقالوا : بمن يا أمير المؤمنين ؟ ، قال : بابنة علي بن أبي طالب ، ثم أنشأ يخبرهم فقال : إن النبي ﷺ قال : كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي ، وكنت قد صحبتته فأحببت أن يكون هذا أيضا (٢) .

— ويروى الطبري أن أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب وكانت زوجة عمر بن الخطاب ، بعثت إلى ملكة الروم بطيب ومشارب وأحفاش ( أديمة الطيب ) من أحفاش النساء ، ودسته إلى البريد ، فأبلغه لها ، وجاءت امرأة هرقل وجمعت نساءها وقالت : هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت بنت نبيهم ، وكاتبته وكافأته وأهدت لها ، وفيما أهدت لها عقد فاخر ، فلما انتهى البريد إلى عمر أبي يماسكه ودعا : الصلاة جامعة ، فاجتمعوا ، فصلى بهم ركعتين ، وقال : لا خير في أمر أبرم عن غير الشورى من أموري ، قلبي في هدية أهدتها أم

<sup>١</sup> — راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، مرجع سابق ، ص

٦٩-٧٠ .

<sup>٢</sup> — أخرجه ابن سعد وسعيد بن منصور ، المرجع السابق ص ٣٥ .



كلثوم لامرأة ملك الروم فأهدت إليها امرأة ملك الروم ؟ ، فقال قائلون : هو لها بالذي لها وليست امرأة الملك بذمة فتصانع به ولا تحت يدك ، فقال آخرون : قد كنا نهدي الثياب لنسثيب ونبعث بها لتبايع ولنصيب ثمناً ، فقال عمر : ولكسن الرسول الذي حمل الهدية رسول المسلمين والبريد بريدهم والمسلمون عظموها في صدرها ، فأمر بردها إلى بيت المال ورد عليها بقدر هديتها<sup>(١)</sup>...

— وعن عطاء بن يسار رضي الله عنه : أن عمر وعثمان رضي الله عنهما كانا يدعوان ابن عباس رضي الله عنهما فيشير مع أهل بدر ويفتي في عهد عمر وعثمان وإلي يوم مات . وعن يعقوب بن يزيد قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يستشير عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في الأمر إذا أمه ويقول : غص غواص ! ، وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : ما رأيت أحداً أحضر فهماً ، ولا ألب لباً ، ولا أكثر علماً ، ولا أوسع حِلماً من ابن عباس ، ولقد رأيت عمر بن الخطاب يدعو للمعضلات ثم يقول : قد جاءتك معضلة ثم لا يجاوز قوله فإن حوله أهل بدر من المهاجرين والأنصار . وأخرج البيهقي وابن السمعاني عن ابن شهاب قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذا نزل الأمر المعضل دعا الفتان فاستشارهم يقتفي حدة عقولهم<sup>(٢)</sup> .

— وعن ابن سيرين قال : إن كان عمر بن الخطاب يستشير حتى أنه كان ليستشير المرأة ، فربما أبصر في قولها الشيء يستحسنه فيأخذ به<sup>(٣)</sup>.

— وعن محمد وطلحة وزياد رضي الله عنهم بإسنادهم قالوا : خرج عمر حتى نزل علي ماء يدعي صراراً فعسكر به ، ولا يدري الناس ما يريد أيسير أم يقيم ؟ وكانوا إذا أرادوا أن يسألوه عن شيء رموه بعثمان أو بعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما ، وكان عثمان يدعي في إمارة عمر رديفاً (قالوا : والرديف

<sup>١</sup> — راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، مرجع سابق ،

ص ٧٢ .

<sup>٢</sup> — أخرجه ابن سعد ، المرجع السابق ص ٣٥ .

<sup>٣</sup> — رواه البيهقي ، المرجع السابق ص ٣٦ .

بلسان العرب الذي بعد الرجل ، والعرب تقول ذلك للرجل الذي يرجونه بعد رئيسهم ) وكانوا إذا لم يقدر هذان علي علم شئ مما يريدون تثلثوا بالعباس رضي الله عنه ، فقال عثمان لعمر رضي الله عنهما : ما الذي تريد ؟ .. فنادي الصلاة جامعة . فاجتمع الناس إليه فأخبرهم الخبر ثم نظر ما يقول الناس ، فقال العامة : سر وسر بنا معك ، فدخل معهم في رأيهم وكره أن يدعمهم حتى يخرجهم منه في رفق . فقال : استعدوا وأعدوا فإني سائر إلا أن يجئ رأي هو أمثل من ذلك . ثم بعث إلي أهل الرأي ، فاجتمع إليه وجوه أصحاب النبي ﷺ وأعلام العرب فقال : أحضروني الرأي فإني سائر . فاجتمعوا جميعاً وأجمع ملؤهم علي أن يبعث رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ ويقيم ويرمي بالجنود ؛ فإن كان الذي يشتهي من الفتح فهو الذي يريد ويريدون وإلا أعاد رجلاً وندب جنداً آخر وفي ذلك ما يغيظ العدو ويرعي المسلمين ويجئ نصر الله ﷻ بإتجاز موعود الله . فنادي عمر الصلاة جامعة ، فاجتمع الناس إليه وأرسل إلي علي وقد استخلفه علي المدينة فأتاه ، وإلي طلحة وقد بعثه علي المقدمة فرجع إليه وعلي المجنبتين : والزبير وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما ، فقام في الناس فقال : " إن الله عز وجل قد جمع علي الإسلام أهله ، فألف بين القلوب وجعلهم فيه إخواناً ، والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شئ من شئ أصاب غيره ، وكذلك يحق علي المسلمين أن يكونوا وأمرهم شوري بينهم بين ذوي الرأي منهم ، فالناس تبع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ؛ ومن قام بهذا الأمر تبع لأولي رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به لهم من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاً لهم . يا أيها الناس ! إني إنما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن الخروج فقد رأي أن أقيم وأبعث رجلاً وقد أحضرت هذا الأمر من قدمت ومن خلفت " .

— وكان علي رضي الله عنه خليفته علي المدينة وطلحة رضي الله عنه علي مقدمته بالأعوص فأحضرهما ذلك . وقد أخرجه أيضاً ابن جرير عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه قال : لما انتهى قتل أبي عبيد بن مسعود ، عمر

رضي الله عنه واجتماع أهل فارس علي رجل من آل كسري نادي في المهاجرين والأنصار ، وخرج حتى أتى صراراً<sup>(١)</sup> .

— وعن محمد بن سلام يعني البيكندي قال : عمرو بن معد يكرب له في الجاهلية وقائع وقد أدرك الإسلام ، قدم علي النبي ﷺ ، ووجهه عمر بن الخطاب إلي سعد بن أبي وقاص إلي القادسية وكان له هناك بلاء حسن ، كتب عمر إلي سعد : قد وجهت إليك أو أمددتك بألفي رجل عمرو بن معد يكرب وطليحة بن خويلد - رضي الله عنهم جميعاً - وهو طليحة بن خويلد الأسدي فشاورها في الحرب ولا تولهما شيئاً<sup>(٢)</sup> .

— وقال الإمام علي رضي الله عنه في وصيته لوالي مصر مالك بن الأشتر \* لا تدخلن في مشورتك بخيلاً يعدل بك عن الفضل ويعدك الفقر ، ولا جباناً يضعفك عن الأمور ، ولا حريصاً يزين لك الشر بالجور ، فإن البخل والجبن والحرص غرائز شتى يجمعها سوء الظن بالله ، وإن شر وزرائك من كان للأشرار وزيراً ومن شركهم في الآثام ، فلا يكونن لك بطانة فإنهم أعوان الأئمة وإخوان الظلمة \*<sup>(٣)</sup> .

#### ٤ — آراء في الشورى :

- قال المواردي عن الالتزام بالشورى : " في أمره بالمشاورة أربعة أقاويل :
- أحدها أنه أمره بمشاورتهم في الحرب ليستقر له الرأي الصحيح فيه ،
  - قال الحسن : ما شاور قوم قط إلا هدوا لأرشد أمورهم ...
  - والثاني : أنه أمره بمشاورتهم تأليفاً لهم وتطبيباً لأنفسهم ...

<sup>١</sup> — أخرجه ابن جرير ، المرجع السابق ص ٣٦ - ٣٧ .

<sup>٢</sup> — أخرجه الطبراني ، المرجع السابق ص ٣٧ .

<sup>٣</sup> — راجع : راجع في مواقف الشورى في التاريخ الإسلامي : سعدي أبو حبيب ، دراسة في منهج الإسلام السياسي ، مرجع سابق ، ص ٦١٣ - ٦٣٩ ، وأيضاً : عباس محمود العقاد : الديمقراطية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٦١ .

• والثالث : أنه أمره بمشاورتهم لما علم فيها من الفضل ولتتأسى أمته بذلك بعده ...

• والسرايع : أنه أمره بمشاورتهم ليسنن به المسلمون ويتبعه فيها المؤمنون وإن كان عن مشورتهم غنياً<sup>(١)</sup> ...

— قال الإمام محمد عبده عن الشورى : إذا علمت أن مناصحة الأمراء أمر واجب على الرعية كما تدل الآيات القرآنية والأحاديث ، وجب على ولاية الأمر أن ألا يمنعوهم من قضاء هذا الواجب ...

فدل ذلك على الأمر في قوله تعالى ( وشاوروهم في الأمر ) للوجوب لا للندب ، ولذا يجب على الولاية استشارة ذوي الرأي في مصالح العباد ومنافعهم ، وأن الشورى من الأمور الشرعية الواجبة ، فنحن نراه أمراً شرعياً قضت به الشريعة الإسلامية وأمرأً حتماً على الحاكم والمحكوم جميعاً بحيث لو فقدناه لاكتسبنا بذلك إثمأً بينأً ....

ومعلوم أن الشروع لم يجيء ببيان كيفية مخصوصة لمناصحة الحكام ولا طريقة معروفة للشورى عليهم ، كما لم يمنع كيفية من كيفياتها الموجبة لبلوغ المراد منها ، فالشورى واجب شرعي وكيفية إجرائها غير محصورة في طريقة معينة .

— وقال الدكتور طه حسين : كان الإسلام وما زال ديناً قبل كل شيء وبعد كل شيء ، وجه الناس إلى مصالحهم في الدنيا والآخرة بما بين لهم من الحدود والأحكام التي تتصل :

• بالتوحيد أولاً ...

• وبتصديق النبي ﷺ ثانياً ..

• ويتوخى الخير في السيرة بعد ذلك ...

<sup>١</sup> — راجع : د. فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٢٠٦

ولكسفه لم يسلبهم حريتهم ولم يلغ آرائهم ولم يملك عليهم أمرهم كله ، وإتاما ترك لهم حريتهم في الحدود التي رسمها لهم ، ولقد أمر الله نبيه ﷺ أن يشاور المسلمين في الأمر ، ولو قد كان الحكم منزلاً من السماء لأمضى النبي ﷺ كل شيء بأمر ربه ، فلم يشاور فيه أحداً ولم يؤمر فيه ولياً من أوليائه ، وفي أحداث السيرة ما يكفي لإثبات أن الحكم في أيام النبي ﷺ لم يكن ينزل من السماء في جملته وتفصيله ، وإنما كان الوحي يوجه النبي ﷺ وأصحابه إلى مصالحهم العامة والخاصة دون أن يحول بينهم وبين هذه الحرية التي تتيح لهم أن يرتبوا أمرهم على ما يحبون في حدود الحق والخير والعدل (١) .

— ويذكر صاحب كتاب الفخري آداب المشاورة وحكمة فرضها على النبي ﷺ قبل غيره من المسلمين فيقول : " إن الملك ينبغي ألا يستبد برأيه وأن يشاور في الملمات خواص الناس وعقلائهم ، ومن يتفرس فيه الذكاء والعقل وجودة الرأي وصحة التمييز ومعرفة الأمور ، ولا ينبغي أن تمنعه عزة الملك من إيناس المستشار به وبسطه واستمالة قلبه ، حتى يحصه النصيحة ، فإن أحداً لا ينصح بالقسر ولا يعطي نصيحة إلا بالرغبة ، وما أحسن قول الشاعر :

أهان وأقصى ثم يستنصحنني      ومن ذا الذي يعطي نصيحتهم قسراً

واختلف المتكلمون في كون الله أمر رسوله بالاستشارة مع أنه أيده ووفقه ، وفي ذلك أربعة وجوه : أحدهما أنه عليه السلام أمر بمشاورة الصحابة استمالة لقلوبهم وتطريباً لنفوسهم ، والثاني أنه أمر بمشاورتهم في الحرب ليستقر له الرأي الصحيح فيعمل به ، والثالث أنه أمر بمشاورتهم لما فيها من النفع والمصلحة ، والرابع أنه إنما أمر بمشاورتهم ليقندي الناس به ، وهذا عندي أحسن الوجوه وأصلحها ، قالوا : الخطأ مع المشورة أصلح من الصواب مع الانفراد والاستبداد ، وقال صاحب كلیلة ودمنة : لا بد للملك من مستشار

١ - راجع : ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ص

مأمون يفضي له بسرّه ويعاونه على رأيّه . . . المستشار وإن كان أفضل من  
المستشار وأكمل عقلاً وأصح رأياً فقد يزداد برأى المشير رأياً كما تزداد النار  
بالدهن ضوءاً ونوراً "

— ومما يروى أنّه لما قتل عبد الملك بن مروان عمرو بن سعيد بعدما صالحه  
وكتب كتباً وأشهد شهوداً ، قال عبد الملك لرجل كان يستشيرّه ويصدر عن  
رأيّه إذا ضاق به الأمر : ما رأيك في الذي كان مني ؟ ، قال الرجل : أمر فات  
دركه ! ، قال : لتقولن ! ، قال الرجل : حزم لو قتلته وحييت ، قال عبد الملك  
: أو لست بحي ؟ ، فقال الرجل : مات من أوقف نفسه موقفاً لا يوثق له بعهد  
ولا بعقد ! ، فقال عبد الملك : كلام لو سبق سماعه فعلي لأمسكت !! (١)

---

١ — راجع : عباس محمود العقاد : الديمقراطية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٦٣-١٦٥ ،  
و ص ص ١٦٧-١٦٨ .

الفصل السابع  
حقوق إنسانية متعددة  
في المنهج الإسلامي





# الفصل السابع

## حقوق إنسانية متعددة

### في المنهج الإسلامي

أعطى الإسلام ، كشرعية ، وكنظام حياة ، الناس جميعاً جملة من الحقوق الإنسانية العظيمة في مختلف نواحي الحياة ، وعظّم الإسلام حياة الإنسان ، فجعله آمناً مستقراً ، وكفل له الرعاية والحماية من :

— الحرية الكاملة التي يجب أن تصان ولا تنتهك تحت أي مسمى بحيث يحيا عزيزاً كريماً ، وسكنه كذلك مصان فلا تنتهك حرمة ، وكذلك عمله مكفول وبحيث يتساوى مع نظرائه في المرتب والحقوق وقد كفل الإسلام ذلك ..

— من أجل حفزه على إبراز طاقاته وقيامه بواجباته ومسئوليّاته لخدمة المجتمع وخدمة الأسرة وخدمة حياته الإنسانية وتطلعاته المستقبلية ...

فعلى الإنسان أن يوازن بين الحقوق والواجبات كما رسمها الإسلام وبيّنها القرآن الكريم دستور الله وفي سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ...

ف نجد قول الله سبحانه : " وَأَبْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ " (١) ...

ولقد وضّح الله ذلك حتى يتيح للإنسان الترقى والسمو والنجاح ، ونبرز هنا بعضاً من هذه الحقوق العامة :

---

١ — الآية ٧٧ سورة القصص .

## حق الانتماء إلى الأمة

حق الانتماء إلى الأمة والقوم والشعب والاعتزاز بالمصير الواحد من الحقوق الإنسانية الأصيلة لكل الأفراد في عالم اليوم ، و الأمة الإسلامية أمة موجودة بالفعل منذ يوم إعلان الإسلام ونزول الوحي علي سيدنا محمد ﷺ ، وهي خير أمة أخرجت للناس لأنها أمة الحق والجهاد والعدل ، ولذلك كانت الدعوة إلى الانتماء إلى هذه الأمة الإسلامية التي تمسكت بالعدل وطبقت المساواة ...

فإذا كان لا يحكم إلا الله هو المبدأ الأول في الحياة وفي الشريعة الإسلامية ، لأن كلمة لا إله إلا الله جماع كل حق وفكر وخير وفضيلة وسعادة ونعيم ، فإن المبدأ الإسلامي الثاني هو الوحدة الإسلامية (١) ...

فالوحدة الإسلامية تتطلبها الإسلام ، وهي أكبر وأشمل من وحدة القومية ، فوحدة المسلمين في أمة واحدة متحدة مهما اختلفت بينهم اللغات والألوان وتناعت الديار والأوطان ، فإن هذه الوحدة مبنية على أخوة قائمة على أقدس رباط وأكرمه وأمتنه ، لأنها قائمة على الإيمان بالله تعالى الذي خلق البشر وجعل من آياته اختلاف أسنتهم وألوانهم ، وهو جل جلاله لم يختر لهؤلاء المختلفين إلا رباطاً واحداً يجمعهم ، ولا رباط سواه ، إنه رباط الإسلام ، فإن آمنوا به فقد اهتدوا إلى أخوة أقوى من أخوة النسب لقيامها على العقيدة .

وبالطبع لا تعارض بين وحدة بلاد المسلمين والانتماء إلى أمة الإسلام ، ووحدة بعض الأقطار كوحدة العرب مثلاً ، فالإسلام هو العامل الذي تقوم عليه وحدة الأمة الإسلامية والعربية ، ولا يقدر سوى الإسلام على جمع رابطة المسلمين ، ولذلك ،

١ — راجع في ذلك : إسماعيل عبد الفتاح ، القيم السياسية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ١٢٥ —

ولذا فإن الانتماء لأمة الإسلام من أهم الحقوق التي يجب الحفاظ عليها في عالمنا الإسلامي (١) .

ويقوم مفهوم الأمة في الإسلام على أساس عقيدي فكري " أيدلوجي " لا على أساس عرقي " أثنولوجي " ، كما يقوم مفهوم الدولة على نفس الأساس ، لا على أساس جغرافي أو تاريخي " جيوبولتيكي " كما سنرى في الآيات القرآنية ...  
ومن هنا قامت أمة الإسلام ودولته على أساس إنساني عالمي ، ويرفض الإسلام لأمته ودولته أن تنغلقا على عصبية ضيقة ...

ففي الحديث النبوي الشريف لرسول الله ﷺ الذي روي عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ :  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَيْسَ مِنَّا مَنْ دَعَا إِلَى عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ قَاتَلَ عَلَى عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ مَاتَ عَلَى عَصَبِيَّةٍ (٢) ...

وهو يفتح السبيل لاستعراب أي مسلم ، فمن تعلم القرآن أو اللغة العربية فهو عربي ، فإثما العربية لسان وليست عرقاً ودماً ، ومن تعلم القرآن فقد درّب على اللسان العربي المتين كما تعلن الآيات ١٩٢ - ١٩٥ من سورة الشعراء والآية ١٠٣ السنحل و ٣٧ الرعد و ٢٨ الزمر و ٧ الشورى و ١٢ الأحقاف و ٢ يوسف والآية ٣ سورة فصلت والآية ٣ من سورة الزخرف .

والإسلام دين عالمي الطبيعة والمعنى ، ولذلك فإن رسالة الإسلام وجهت للناس كافة ، ولا بد من نشر رسالة الإسلام في العالم بكل الوسائل الممكنة ...  
قال تعالى : " تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا " (٣) ...  
وقال سبحانه : " وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ " (٤) ...

١ - راجع : سعدي أبو حبيب ، دراسة في منهاج الإسلام السياسي ، مرجع سابق ، ص ص ٤٤٩ - ٤٥٠ ، و ص ٤٩٥ ، ص ٥١٢ .

٢ - رواه أبو داود في سننه حديث رقم ٤٤٥٦ .

٣ - الآية الأولى سورة الفرقان .

٤ - الآية ١٠٧ سورة الأنبياء .

وكذلك قال عز وجل : " وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ " (١) ...

ولذلك تحرص الدولة الإسلامية على نشر تعاليم الدين مع الالتزام بسلوكه والتمسك بقيمه في سياستها الداخلية وفي المجال الدولي وذلك بحفظ العهد ومناصرة الحق ومقاومة العدوان والتعاون مع الجميع على الخير والنفع .

ونقف أمام نص قرآني عظيم يجسد حقوق الانتماء إلى أمة واحدة هي أمة الإسلام ، فيقول الله تعالى مخاطباً رسوله الكريم ﷺ : " وَإِنْ يَرِيدُوا أَنْ يَخَذَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَنْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ . وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ " (٢) ...

فالألفة بين أبناء الأمة لا يمكن أن تتم إلا بهذه العروة الوثقى التي لا انفصام لها والتمسك بحبل الله والاعتصام به ، فالإسلام دين الوحدة بين القوى الكونية جميعاً ، فلا جرم أن يكون الاتحاد تحت راية التوحيد ، فتوحيد الإله وتوحيد الأديان جميعاً في دين الله وهو الإسلام أمر مطلوب ، لأن ساعتها يشعر الناس بالأمن والاستقرار والانتماء للإنسانية ، والحفاظ على الوطن ومقدساته من أهم القيم التي حث عليها الإسلام أتباعه عليها ، لهذا تصبح قيمة الانتماء لدين الله الإسلام من أهم القيم للمسلمين .

وسنري بعضاً من الأدلة والنصوص الإسلامية في مصادرها التشريعية ، بخصوص هذا الانتماء لأمتنا الإسلامية :

#### أ - القرآن الكريم والأمة الإسلامية :

قال تعالى : " رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ " (٣) . والله تعالى يقول : " وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ

١ - الآية ٢٨ سورة سبا .

٢ - الآيات ٦٢-٦٣ الأنفال .

٣ - الآية ٢٨ سورة البقرة .

عَلَيْكُمْ شَهِيدًا" (١). وقال الله تعالى : " وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ" (٢) ، فالله عز وجل يجعل في الآية الأخيرة وما قبلها أن اتباع الدين الحق ، مهما اختلفت لغاتهم وألوانهم وتناعت ديارهم ، أمة واحدة يفهم الدين بأخوة سامية وقلب واحد ... ولذلك يؤكد الله على وحدة المسلمين فقال سبحانه : " وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ" (٣) ...

وقال الله تعالى : ( وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ) (٤) ...

وقال سبحانه : ( وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ) (٥).

### ب — التطبيق العملي لرسول الله :

وأنه إذا نظرنا إلى التطبيق العملي لرسول الله ﷺ في أول وثيقة بعد ظهور الدولة الإسلامية الأولى وهي وثيقة المدينة المنورة بعد الهجرة النبوية الشريفة إلى يثرب، نجد أن المادة الثانية بعد المقدمة (المادة الأولى) تعن أن المؤمنين والمسلمين من قريش وأهل يثرب أمة واحدة من دون الناس ، وهي بذلك حددت الانتماء للأمة الإسلامية كقيمة رئيسية وكأساس للمواطنة في الدولة الإسلامية الجديدة ..

بل ولقد أحلت هذه الوثيقة الرابطة الدينية الإسلامية محل الرابطة القبلية فعبّرت عن المسلمين بأنهم أمة من دون الناس ...

وذلك مما يعلى من شأن الانتماء للدين الإسلامي دون النظر إلى أصول المسلمين القبلية أو النسبية (١) ، ففي حديث لرسول الله عن معنى : ( أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ ) قَالَ : ( دِينُكُمْ دِينٌ وَاحِدٌ ) (٢) ..

١ — الآية ١٤٣ سورة البقرة

٢ — الآية ٥٢ سورة المؤمنون .

٣ — الآية ٤٦ سورة الأنفال .

٤ — الآية ٩٢ سورة المائدة .

٥ — الآية ١٢ سورة التغابن .

ويعطى الشرع الإسلامي للمسلمين شخصية حقوقية واحدة ، فلقد جاء في الحديث الشريف عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : " الْمَدِينَةُ حَرَمٌ فَمَنْ أَخَذَتْ فِيهَا حَدَثًا أَوْ آوَى مُحَدَّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ ، وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَادَ : وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَتْنَاهُمْ فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ " (٣) ...

وقال ﷺ في الحديث الذي روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " يَذُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ تَتَكَافَأُ دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ وَيُجِيرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَتْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَفْصَاهُمْ " (٤) .

ولقد أمرنا رسول الله بالالتزام بالجماعة فإن في ذلك خيراً كثيراً ...

فقال ﷺ في حديث شريف بعد أن حكى عن دعوة سيدنا يحيى بن زكريا :

" ... وَأَنَا أَمْرُكُمْ بِخَمْسِ اللَّهِ أَمَرَنِي بِهِنَّ : السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ وَالْجِهَادُ وَالْجَهْرَةُ وَالْجَمَاعَةُ فَإِنَّهُ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ إِلَّا أَنْ يَرْجِعَ ، وَمَنْ ادَّعَى دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ مِنْ جُنَا جَهَنَّمَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ صَلَّى وَصَامَ قَالَ وَإِنْ صَلَّى وَصَامَ فَادْعُوا بِدَعْوَى اللَّهِ الَّذِي سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ الْمُؤْمِنِينَ عِبَادَ اللَّهِ ، قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْحَارِثُ الْأَشْجَرِيُّ لَهُ صُحْبَةٌ وَلَهُ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ سَلَامٍ عَنْ أَبِي سَلَامٍ عَنْ الْحَارِثِ الْأَشْجَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

<sup>١</sup> - راجع : د. فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ٩٢ ، ص

٩٥ .

<sup>٢</sup> - رواه البخاري ٤٣٧٠ .

<sup>٣</sup> - رواه البخاري ١٧٣٧ ومسلم ٢٤٣٣ واللفظ له والترمذي ٢٠٥٥ وأبو داود ١٧٣٩ .

<sup>٤</sup> - رواه الإمام أحمد في مسنده ٦٧١٦ وابن ماجه ٢٦٠٥ واللفظ له .

صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَأَبُو سَلَامٍ الْحَبَشِيُّ اسْمُهُ مَمْظُورٌ وَقَدْ رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ <sup>(١)</sup> ...

وقال ﷺ : " ... أَحْسِنُوا إِلَى أَصْحَابِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ يَخْلَفُ أَحَدَهُمْ عَلَى الْيَمِينِ قَبْلَ أَنْ يُسْتَحْلَفَ عَلَيْهَا وَيَشْهَدُ عَلَى الشَّهَادَةِ قَبْلَ أَنْ يُسْتَشْهَدَ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَنَالَ بِحُبُوحَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْاِثْنَيْنِ أَبْعَدُ ... " <sup>(٢)</sup> ...

وقال ﷺ في خطبة الوداع بعرفة : " لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض " <sup>(٣)</sup> ...  
ولذلك يعطى الإمام أحمد بن حنبل أنه : ( كان من أصول أهل السنة والجماعة لزوم الجماعة ) .

### ح - حقوق المسلمين واحدة لا تتجزأ :

فإذا كنا في مجال البحث عن الحقوق في حياة المسلمين ، فإتينا نجد أن الإسلام ذاته أعطى كل الحقوق التي تكفل الوحدة والأمن والحرية والعدالة لحياة المسلمين ، ولم لا ؟ ... ، فالإسلام هو القيمة الكبرى والنعمة العظيمة التي أنعم الله بها على عباده المسلمين ، فالحمد لله على نعمه الإسلام وكفى بها نعمه .

فإذا كان الله عز وجل هو رب العباد وهو الواحد الأحد الفرد الصمد ، وهم يعبدونه ويعتقدون اعتقاداً جازماً بأنه لا معبود بحق سواه ولهذا فهو المثل الأعلى للمسلمين :

قال سبحانه وتعالى : " لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ " <sup>(٤)</sup> ...

<sup>١</sup> - رواه الترمذي في سننه ٢٧٩٠ .

<sup>٢</sup> - رواه الإمام أحمد ١٧٢ والنلفظ له ورواه الترمذي ٢٠٩١ .

<sup>٣</sup> - رواه البخاري وأحمد والترمذي .

<sup>٤</sup> - الآية ٦٠ سورة النحل .

وكان الإسلام ذاته هو القيمة العليا للمسلمين لأن الإسلام هو الدين القيم .  
قال تعالى: " قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِثْلَ آبِرَاهِيمَ  
حَنِيفًا" (١) ...

وقال سبحانه: " وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ " (٢) ....  
وقال عز وجل: " رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً . فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ " (٣) ..  
وقال سبحانه: " ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ " (٤) .  
وقال عز وجل: " أَمْرٌ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ " (٥) ...  
وقال سبحانه وتعالى: " ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ " (٦) ..  
وقال تعالى : ( ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ) (٧) ...  
وقال تعالى : " فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ  
لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ " (٨) .  
ولذلك نجد أن سيادة القانون المكتوب ، ألا وهو القرآن الكريم ، هو الدستور  
الذي تقوم عليه الدولة الإسلامية ، لأن القرآن قانون ملزم للجميع ، وعلى حكومة  
الدولة الإسلامية أن تلتزم بأحكام القرآن والسنة النبوية بين الناس ، وتوضحها بكل  
السبل ، وأن توجه الأسرة والمدرسة والإعلام إلى تربية النفوس والعقول والسلوك  
وفق دعوة الإسلام وهداية الدين ، وأن تشيع في المجتمع التعاون على البر والتقوى  
والتواصي بالحق والخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ...  
قال تعالى : " وَأَوْحِيْ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ " (٩) ...

١ - الآية ١٦١ سورة الأنعام .

٢ - الآية ٥ سورة البينة .

٣ - الأيتان ٢ ، ٣ سورة البينة .

٤ - الآية ٣٦ سورة التوبة .

٥ - الآية ٤٠ سورة يوسف .

٦ - الآية ٣٠ سورة الروم .

٧ - الآية ٤٠ سورة يوسف .

٨ - الآية ٤٣ سورة الروم .



وقال سبحانه : " وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ " (١) .

وهذه الأسس هي التي يبنى عليها المجتمع وبها يتعايش الناس في جو من التسامح والإحسان والمساواة والعدل ...

وعلى ذلك يتحقق الأمن ويكون الاستقرار ، ومن وراء ذلك التقدم والازدهار والإنتاج والابتكار في أساليبه حتى يكون السلام والخير لإسعاد الجميع .

---

<sup>١</sup> - الآية ١٩ سورة الأنعام .

<sup>٢</sup> - الآية ١٨١ سورة الأعراف .

## ٢- حق الأخوة

### كقيمة إسلامية سياسية اجتماعية دينية

الإسلام يُعلي شأن الجماعة ، ويُعلي القيم التي تحض على التعاون والتآخي ليكون المجتمع قوى البنيان ثابت الدعائم متين الأركان .. والأخوة من الدعائم الأساسية والرئيسية التي تقوي المجتمع وتشد من أزره وتزيد من تماسكه ...

ولهذا قال الله سبحانه وتعالى : ( وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ) (١) .

فالأخوة تزيد من تماسك المجتمع وقوته ، وبالتالي فهي قيمة مرغوبة في المجتمعات الإسلامية في كل مكان وزمان ...

وهي قيمة اجتماعية تُدعم السياسة والاقتصاد ، والمساواة ماهي إلا أول آثار الأخوة ومن لوازمها ، لأنَّ الأخوة لا تكون إلا بين متساويين في الحقوق والواجبات ، ومن تأكيدات الأخوة أن يكون البعض جزءاً من كل ، باعتبار أن المسلمين جسداً واحداً ...

١ - الآيات ١٠٣-١٠٥ سورة آل عمران .

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ ، وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ ، وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) (١) ...  
 وَقَالَ ﷺ : " مَنْ ذَهَبَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ فَقَضَيْتَ حَاجَتَهُ كُتِبَتْ لَهُ حَجَّةٌ وَعُمْرَةٌ ، وَإِنْ لَمْ تَقْضَ كُتِبَتْ لَهُ عُمْرَةٌ " (٢) ...  
 فَالْمُؤْمِنُ لِمُسْلِمٍ كَالْبَنِيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَا يَكْمَلُ إِيمَانُ الْعَبْدِ حَتَّى يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ ...  
 وَاللَّهُ سَبْحَاتِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ بِالتَّعَاوُنِ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى فَقَالَ : " وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ " (٣) .  
 وَيَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَسَارِعَ لِقَضَاءِ حَوَائِجِ النَّاسِ وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ ، لِأَنَّهُ مَنْ قَدَّمَ الْخَيْرَ لِأَيِّ إِنْسَانٍ كَانَمَا قَدَّمَ الْخَيْرَ لِنَفْسِهِ ...  
 فَقَالِ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ يَقُولُ الْحَقُّ : " وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا " (٤) ...  
 وَلِهَذَا ، فَإِنْ مِنْ فَعَلَ ذَلِكَ كَانَ لَهُ مِنَ اللَّهِ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى ، وَلَمَّا لِقَضَاءِ حَوَائِجِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ فَضْلٍ وَمَنْزِلَةٍ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ ﷺ ...  
 فَلَقَدْ أَخْبَرَ الرَّسُولُ ﷺ أَنْ : ( أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ الْفَرَائِضِ إِدْخَالُ السُّرُورِ عَلَى مُسْلِمٍ ) (٥) ...  
 وَقَوْلُهُ ﷺ : ( مَنْ لَقِيَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ بِمَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ بِذَلِكَ سَرَّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) (٦) ...

١ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ٢٢٦٢ وَاللَّفْظُ لَهُ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ ٤٦٧٧ وَالتِّرْمِذِيُّ ١٣٤٦ وَأَبُو دَاوُدَ ٢٤٨٨ وَأَحْمَدُ ٥٣٨٨ .

٢ - رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ .

٣ - الْآيَةُ ٢ سُورَةِ الْمَائِدَةِ

٤ - الْآيَةُ ٢٠ سُورَةِ الْمُزْمَلِ .

٥ - رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ .

ولكم لهذا الفعل عند الله تعالى من ثواب عظيم ، وإن ذهب المرء في قضاء حاجة أخيه المسلم ، ولكنها لم تقض فإن الله لن يحرم الساعي من الخير من الثواب ، بل يعطيه الثواب العظيم ، وذلك فضل من الله يؤتيه لمن اهتموا بأمر المسلمين وتألّموا لآلامهم وفرحوا لفرحهم ، وليعلم الذين يسعون لقضاء حوائج المسلمين أن التوفيق من الله عز وجل ، وقد منحهم الله تعالى هذه النعمة العظيمة ليردوا المظالم إلى أصحابها ، فإن قصروا في قضاء حوائج المسلمين سلب الله منهم هذه النعمة وأودعها في غيرهم ، حتى يتحملوا عبء هذه الرسالة ويساعدوا المسلمين بقدر ما يستطيعون ...

يقول نبينا ﷺ : " إذا أراد الله بعبد خيراً صير حوائج الناس إليه " (١) ...  
كما روى عن الرسول ﷺ أنه قال : " من أراد أن تستجاب دعوته وأن تكشف كربته فليفرج عن معسر " (٢) ...  
ويقول الرسول ﷺ : " إن الله أقواماً اختصهم بالنعم لمنافع العباد يقرهم فيها مابذلوها فإذا منعوها نزعها منهم فحولها إلى غيرهم " (٣) .  
ومن أهم ما تقتضيه الأخوة الإسلامية أن يقدم المسلم النصيحة لأخيه المسلم ، فإن الدين النصيحة الخالصة ...

ولقد ورد أنه لما استخلف عمر بن عبد العزيز كتب إلى الحسن البصري : " بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله أمير المؤمنين إلى الحسن البصري ، سلام عليك ، أما بعد : فإني ابتليت بأمر عظيم وقد شغلني عن كل ما أنا فيه ، فإن لم يتداركني الله برحمته هلكت ، ولا أرى كيف الخلاص منه ، فعظني بموعظة موجزة لعل الله تعالى أن ينفعني بها ، وأنا أسأل الله التوفيق لما يحب ويرضى وأن يجعلنا وإياكم من الفائزين برحمته ، والسلام "

١ - روه الطبراني .

٢ - رواه الديلمي .

٣ - رواه الإمام أحمد في مسنده .

٤ - رواه الطبراني في الكبير والأوسط .

فكتب الحسن البصري : " بسم الله الرحمن الرحيم ، من الحسن بن أبي الحسن إلى عبد الله أمير المؤمنين ، سلام الله عليك ، أما بعد ، فقد فهمت ما كتبت به إلى ، فاعلم يا أمير المؤمنين أن من اتقى الله تعالى اتقاه الناس ، ومن خاف الله تعالى خافه الناس ، ومن استحيا من الله استحيا منه الناس ، ومن اجترأ على الله اجترأ عليه الناس ، ومن تعجل الأمن أدخل الخوف على نفسه غداً ، ومن تعجل الأمن غداً والنجاة مع الحذر والصبر ملاك الأمر وفيه أعظم الأجر ، فاستعن يا أمير المؤمنين على أمر يُعَنِّكَ الله تعالى وتوكل عليه يكفك ولا تستعن بغير الله تعالى فيكلك إليه ( إلى غير الله ) ، يا أمير المؤمنين ، إنك قد أبليت بأمر عظيم يتوجه الناس عليك بحوائجهم ، فافتح بابك للضعيف والأرامل ، وما تحب لنفسك فأحبه لهم ، وما تكرهه لنفسك فأكرهه لهم ولا تفعله بهم " وهذا مثال النصيحة الأخوية ولو كانت للحاكم .

وإذا رأينا النصوص الإسلامية على الأخوة نرى من خلالها علو قيمة الأخوة في المفهوم الإسلامي :

— قَالَ تَعَالَى فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ : " إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ " (١) ..

— وجاءت الآية التي ترفع الأخوة فوق كل قرابة مهما كانت ، قَالَ تَعَالَى : " وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ " (١) ..

— وبهذا المفهوم الإسلامي الرفيع الذي رفع من قيمة الأخوة ، يتحول المسلمون في كافة أرجاء الكون إلى جسد واحد ..

١ — الآية ١٠ من سورة الحجرات .

٢ — الآية ٧١ سورة التوبة .

— ففي حديث شريف للمصطفى ﷺ روي عن النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ " مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى " (١) .

— كما يؤكد الرسول ﷺ هذا المعنى حينما يقول : " إِنَّ الْمُؤْمِنَ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا وَشَبَكَ أَصَابِعُهُ " (٢) .

— ويقول النبي الكريم ﷺ : " الْمُؤْمِنُ مِرَآةُ الْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ يَكْفُ عَلَيْهِ ضَمِيرُهُ وَيَحُوطُهُ مِنْ وَرَائِهِ " (٣) ، ومعلوم أن الضيعة هي ما يضيع الإنسان بضياعه كالصناعة والتجارة والزراعة ، فالمؤمن يحوط أخاه ويذب عنه ويحافظ على ماله ولو غائباً ، كما أنه مرآة له يسأله عن حاله ليخبره بما يراه فيه ، فإن الإنسان ربما تخفى عليه بعض عيوبه فيسترشد إليها من خيار أصحابه ...

— كما ورد عن عمر بن الخطاب أنه كان يقول لحذيفة بن اليمان " هل ترى في شيء من علامات النفاق ، فيقول : لا والله يا أمير المؤمنين .

— فما أسمى الأخوة الإسلامية كحق رئيسي من حقوق المجتمع الإسلامي ، ويتمثل هذا السمو في كلمات النبي ﷺ : " مَا مِنْ أَمْرٍ يَخْذُلُ أَمْرًا مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ تَنْتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ وَيَنْتَقِصُ فِيهِ مِنْ عَرَضِهِ ، إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ ، وَمَا مِنْ أَمْرٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يَنْتَقِصُ فِيهِ مِنْ عَرَضِهِ وَيَنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ ، إِلَّا نَصَّرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ نَصْرَتَهُ " (٤) ...

— بيد أن هذه النصرة التي أو جبهها الإسلام لا نظير لها لأنها بالحق وللحق ، فلقد أخبرنا النبي ﷺ ووصانا بذلك : فعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ

<sup>١</sup> — رواه مسلم ٤٦٨٥ وأحمد ١٧٦٥٤ واللفظ لأحمد بن حنبل .

<sup>٢</sup> — رواه البخاري ٤٥٩ ومسلم ٤٦٨٤ والترمذي ١٨٥١ والنسائي ٢٥١٣ وأحمد ١٨٧٩٩ .

<sup>٣</sup> — رواه أبو داود ٤٢٧٢ .

<sup>٤</sup> — رواه أبو داود ٤٢٤٠ واللفظ له ، وأحمد ١٥٧٧٣ .

أَنَسَ رَضِيَ السَّلَامُ عَنْهُمْ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْصُرُهُ إِذَا كَانَ مَظْلُومًا أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ ظَالِمًا كَيْفَ أَنْصُرُهُ قَالَ تَخْجُزُهُ أَوْ تَمْتِنُهُ مِنَ الظُّلْمِ فَإِنَّ ذَلِكَ نَصْرُهُ )<sup>(١)</sup> ...

— وما أسمى هذا المفهوم الإنساني الإسلامي العميق المعاني والمتعدد الوجوه للأخوة الصادقة والرابطة الأخوية العظيمة بين البشر جميعاً<sup>(٢)</sup> .

فبالإخاء تحاب المسلمون عند الهجرة وفي كل مراحل نمو الدولة الإسلامية:

— فلقد دعا رسول الله ﷺ إلى التآخي بين المهاجرين والأنصار فتآخى كل واحد من المهاجرين مع واحد من الأنصار ...

— وربط رسول الله ﷺ بين الأوس والخزرج برباط الأخوة الإسلامية فقضى على ما في نفوسهم من عوامل الشقاق وأعاد الألفة بينهم جميعاً ...

— وبالأخوة وضع النبي الكريم ﷺ أسس التكافل الاجتماعي بين المسلمين ، ذلك التكافل الذي غدا على الزمن شعيرة إسلامية وعليه قامت الوحدة الدينية التي سوت بين المسلمين وجعلت منهم أمة واحدة لا أثر فيها للشعوبية مهما تعددت دولهم أو اختلفت حكوماتهم أو للغنصرية مهما تمايزت أصولهم أو اختلفت ذواتهم أو ألوانهم ، فالتكافل الاجتماعي يعني جمع الناس على رباط واحد من كرامة الإنسان وتوفير الحياة الكريمة .

وبيلغ الإخاء الإسلامي حد الفريضة ، فلا يكمل إيمان المرء حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، وهو إخاء يصل إلى أعلى درجات ومراتب سمو الإنسانية إذ يرقى بالإنسان إلى غاية البر والرحمة من غير ضعف ولا استكانة ...

<sup>١</sup> — رواه البخاري ٦٤٣٨ ورواه الترمذي عن أنس عن النبي ﷺ قَالَ : ( أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَصْرَتُهُ مَظْلُومًا فَكَيْفَ أَنْصُرُهُ ظَالِمًا قَالَ تَكْفُهُ عَنِ الظُّلْمِ فَذَلِكَ نَصْرُكَ إِيَّاهُ ) حديث رقم ٢١٨١ ورواه أحمد ١١٥١١ .

<sup>٢</sup> — راجع : سعدي أبو حبيب ، الوجيز في المبادئ السياسية في الإسلام مرجع سابق ، ص ٦١ ،

ويعالج الإخاء الإنساني النقص في المساواة ، فإن الإنسان يحب لأخيه الإنسان ما يحبه لنفسه معناه أن تذوب الأنانية في بوتقة الغيرة والرحمة وأن تتضاءل النزعات الفردية أمام التكافل الاجتماعي ، وتقوم الفردية والجماعية على التوازن الخلقي ووازع الضمير ...

ويقتضي الإخاء الإسلامي ألا يكون بين الناس تمايز في الجاه والسلطان أو استعلاء فرد على فرد ، أو حق لإنسان على إنسان غير ما يوجبه الضمير والخلق ، كما أن الرحمة كالتواضع والبر من مقومات الإخاء الإسلامي ، فالراحمون يرحمهم الله ، وارجموا من في الأرض يرحمكم من في السماء .. (١)

بل إن الإخاء في الإسلام من عوامل السعادة في الدنيا والآخرة ، ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أن قال : " سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ وَشَابَّ نَشَأً فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ .. " (٢)

فالإخاء الإسلامي لا يقف بمدلوله عند الحدود المألوفة للمعنى الدارج من حيث التكافل والتعاون بين الناس على السواء ، ولكن يتخطاه إلى المعنى الرحب الفسيح فسي الأخوة البشرية على المستوى الإنساني العام ، وهو ما يقتضيه معنى عموم الرسالة وأن الدين عند الله الإسلام ...

فإذا كان الإسلام قد أنكر العنصرية وقضى على التمايز بين معتنقيه ومنح غير المسلمين من الحقوق ما للمسلمين وكفل لهم الرعاية والبر ما للمسلمين ، فقد وضع الأساس القويم لمجتمع إنساني عالمي تنمحي فيه القومية والشعوبية وتزول فيه الفوارق بين الأمم والجناس زوالها بين الأفراد والمجتمعات ...

فالأخوة كحق للجميع فهي واجب على العظماء والكبراء والقادة بقدر وجوبيتها على العامة من الناس .

١ - راجع : حسين فوزي للنجار ، الإسلام والسياسة ، مرجع سابق ، ص ص ٧٩-٨٢ .

٢ - رواه البخاري ٦٢٠ واللفظ له ، ورواه مسلم ١٧١٢ وأحمد ٩٢٨٨ والترمذي ٢٣١٣ والنسائي ٥٢٨٥ ومالك ١٥٠١ .



فمن حق كل مسلم أن يدخل على أخيه المسلم السرور على قلبه وأن يقضى حاجته ، فالله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه ، ونحن المسلمون مأمورون من قبل الله تعالى بالتعاون على البر والتقوى ، وليس التعاون قاصراً على الأفراد فقط بل يشمل الجماعات والأمم والشعوب ...

فالأخوة الإسلامية حق وقيمة أساسية وركيزة اجتماعية وسياسية في البناء وفي المجتمع الإسلامي ، وهي حق وقيمة تنبع من القيمة العليا للإسلام ألا وهي العدالة التي تتشكل بها وتتحدد جميع القيم ، فالتعامل في مجال الأخوة الإسلامية من منطلق أن الجميع سواسية ولتحقيق العدل الاجتماعي بين جميع المسلمين ...

وإلى هذا أشار الرسول ﷺ فيما روي عن عبد الله بن الحارث : ( عَنْ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِيَّاكُمْ وَالْفَحْشَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ وَإِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ فَإِنَّهُ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَمَرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَّعُوا وَبِالْبُخْلِ فَبَخَلُوا وَبِالْفَجْرِ فَفَجَّرُوا ، قَالَ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ ، قَالَ : أَنْ يَسْكُمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِكَ وَيَدِكَ ، قَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ رَجُلٌ آخَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ ، قَالَ أَنْ تَهْجُرَ مَا كَرِهَ اللَّهُ وَالْهَجْرَةُ هَجْرَتَانِ هَجْرَةُ الْحَاضِرِ وَالْبَادِي فَأَمَّا الْبَادِي فَيُنْطِيعُ إِذَا أُمِرَ وَيُجِيبُ إِذَا دُعِيَ وَأَمَّا الْحَاضِرُ فَأَعْظَمُهُمَا بَلِيَّةً وَأَعْظَمُهُمَا أَجْزَاءً (١) .

### ٣- حق الأمن

#### حق كفله الإسلام للجميع

الأمن مبدأ هام في حياة الإنسان ، وهو أساس من أسس وجوده ، ولا يتوفر الأمن للإنسان بمجرد ضمانه أمنه على حياته فحسب ، فهو كذلك يحتاج الأمن على ممارسة شعائر عقيدته التي يؤمن بها وعلى هويته الفكرية والثقافية وعلى موارد حياته المادية ، وعلى استقراره وسعادته في مسكنه وأولاده ...

كما أن الشعوب تحتاج للأمن الداخلي والخارجي لضمان الاستقرار الاجتماعي والسياسي والاقتصادي والاستقلال السياسي أيضا ، فالأمن سواء أكان داخليا أو خارجيا ضروري للفرد والمجتمع ...

ولذلك تأصل كمبدأ وكقيمة في نفس الوقت ، فسيادة الأمن وتكامل عناصره في المجتمع حق يدفع الفرد والمجتمع إلى الطمأنينة والاستقرار والتخطيط والعمل للمستقبل ، وهو يمثل في الإسلام عقيدة وشريعة وأصولاً اجتماعية هامة .

فالإسلام ينظر إلى الأمن بمفهومه الشامل الذي يحتاج إليه الفرد والمجتمع ، ولقد وردت كلمة الأمن وما يشتق منها في القرآن الكريم في مواضع عديدة ، بمعنى الأمن الذي يضمن السلامة والاطمئنان النفسي وانتفاء الخوف على حياة الإنسان أو على ما تقوم به حياته من مصالح وأهداف وأسباب ووسائل ، أي ما يشمل أمن الفرد والمجتمع .

— يقول الله عز وجل عن الأمن داخل الحرم الشريف كمثل للأمن : " فيه آياتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا " (١) ..

— ومثل قوله سبحانه وتعالى : " ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ " (٢) ..

— وقال الله تعالى عن الأمن بمعنى الأمان من الخوف : "إِلِيلَافٍ قُرَيْشٍ . إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ . فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ . الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ" (٣) ...

— بل وجعل الأمن نعمة كبرى يجنيها الإنسان بالإيمان ويجب أن يشكر الله عليها ، قال الله سبحانه : " وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ " (٤) ..

— وقال عز وجل أيضاً : " وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا " (٥) .

— وفي السنة النبوية الشريفة ما يؤكد أهمية الأمن في حياة الإنسان وفي الجماعة التي يعيش فيها ، يقول حديث للنبي ﷺ روي عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ مِحْصَنٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مُّغَافًى فِي جَسَدِهِ آمِنًا فِي سِرِّهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا " (٦) ...

وهذا هو المفهوم الشامل للأمن ، الأمن على نفس الإنسان وعلى مسكنه الذي يقيم فيه فلا يقتحم في أي وقت إلا بإذنه وعلمه وبسبب واضح حتى يضمن الاستقرار ، ويضمن كذلك معيشته الكريمة التي تكون سبباً في المحافظة على جسده وسلامته بدنه من الغل والأمن على الرزق ، فجعل الرسول الكريم والنبي العظيم ﷺ تحقيق هذا الأمن لدى الإنسان بمثابة ملك الدنيا بأسرها ، فكل ما يملكه الإنسان في دنياه

١ — الآية ٩٧ سورة آل عمران .

٢ — الآية ٩٩ سورة يوسف .

٣ — سورة قريش الآيات ١-٤ .

٤ — الآية ١١٢ سورة النحل .

٥ — الآية ٥٥ سورة النور .

٦ — رواه ابن ماجه ٤١٣١ واللفظ له ورواه الترمذي ٢٢٦٨ .

يستطيع الانتفاع به إلا إذا كان آمناً على نفسه ورزقه وسكنه ، ولقد دعا الرسول ﷺ إلى كل عمل يبعث الأمن والاطمئنان في نفوس المسلمين ونهى عن فعل أي شيء يبعث الخوف والرعب في جماعة المسلمين حتى ولو كان أقل الخوف وأهونه ، على اعتبار أن الأمن نعمة من أجل النعم على الإنسان ، فنهى عن أن يروع المسلم أخاه المسلم ...

فَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ : حَدَّثَنَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسِيرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَسِيرٍ فَنَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ ، فَانْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى نَبْلٍ مَعَهُ فَأَخَذَهَا ، فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ الرَّجُلُ فَرَعَ ، فَضَحَكَ الْقَوْمُ ، فَقَالَ : مَا يَضْحَكُكُمْ ؟ ، فَقَالُوا : لا .. إِلَّا أَنَّا أَخَذْنَا نَبْلَ هَذَا فَفَرَعَهُ !! ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرْوَعَ مُسْلِمًا " (١) ...

كما نهى عن أن يشهر السلاح من المسلم على أخيه المسلم حتى لو كان مزاحاً وليس حربياً أو عدواناً ، ففي حديث نبوي شريف عن مغيرة عن هشام قال : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَرْوِي عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : " قَالَ لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَذَرِي لَعْلَ الشَّيْطَانِ يَتَزَعُّ فِي يَدِهِ فَيَقَعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ " (٢) ...

كما نهى عن أن يخفي الإنسان مالا أو متاعاً لأخيه ولو بقصد الهزار والتسليّة وليس بقصد الاستيلاء عليه ، فقد روي عن عبد الله بن السائب بن يزيد عن أبيه عن جده أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : " لَا يَأْخُذَنَّ أَحَدُكُمْ مَتَاعَ أَخِيهِ لَاعِبًا وَلَا جَادًّا ، وَقَالَ سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّمَشْقِيُّ " لَاعِبًا وَلَا جَادًّا وَمَنْ أَخَذَ عَصَا أَخِيهِ فَلْيَرُدَّهَا " (٣) ...

وكان من دعائه ﷺ الذي حَدَّثَنَا بِهِ وَكَيْفَ : " حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنِي جُبَيْرُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ بْنِ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُ هَوْلَاءِ الدَّعَوَاتِ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِّي : " اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ

١ - رواه أحمد ٢١٩٨٦ واللفظ له ورواه أبو داود ٤٣٥١ والترمذي في سننه .

٢ - متفق عليه رواه البخاري ٦٥٤٥ ومسلم ٤٧٤٢ .

٣ - رواه أبو داود ٤٣٥٠ .

الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْخَفَاةَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي اللَّهُمَّ احْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقِي وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي قَالَ يَعْنِي الْخُسْفَ (١) .

وفي الوثيقة التي كتبها رسول الله لأهل المدينة والمهاجرين واليهود يوم قيام الدولة الإسلامية ، نصت صراحة على الأمن بمختلف أوجهه وأشكاله ، فقالت الوثيقة " من خرج من المدينة فهو آمن ، ومن قعد بالمدينة آمن ، إلا من ظلم وأثم ، وأن الله جار لمن برّ واتقى " فالأمن يتحقق في الدولة الإسلامية لجميع المسلمين وغير المسلمين في خروجهم من المدينة وسفرهم إلى أي جهة أو بقائهم ، كل ذلك من غير ظلم ولا إثم ، وهذا هو الأمن العادل ، أي أن الأمن يكون من خلال العدالة الشاملة الكاملة ، فأمن الجميع بالعدل ، على دينهم وأنفسهم وأعراضهم وأموالهم ومسكنهم ...

حتى عند فتح مكة فقد دخلها الرسول ﷺ بعد أن هاجر منها قبل ذلك بثمانية أعوام ، فلقد أعطى الأمان لأهل مكة سواء آمنوا أو لم يؤمنوا ، فقال لهم ﷺ : " نَعَمْ مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سَفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ دَارَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَهُوَ آمِنٌ ، فَتَفَرَّقَ النَّاسُ إِلَى دُورِهِمْ وَإِلَى الْمَسْجِدِ " (٢) .

كما أن محاولة الإخلال بأمن الفرد والمجتمع عن طريق ارتكاب الجرائم والنهب والسلب وإرهاب الناس ونزع شعورهم بالأمن جزاؤه كبير جدا في الدنيا والآخرة وذلك تعظيم من الله لقيمة الأمن والاستقرار ...

قال تعالى : " إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ " (الآية (٣) ) ...

<sup>١</sup> - رواه الإمام أحمد ٤٥٥٤ واللفظه وأبو داود ٤٤١٢ وابن ماجه ٣٨٦١ .

<sup>٢</sup> - رواه أبو داود ٢٦٢٧ .

<sup>٣</sup> - الآية ٢٣ سورة المائدة .

فذلك الحد فيه صيانة لأمن الفرد والمجتمع ويكفل حياة الاستقرار ، كما أن فيه زجراً لمن تسول له نفسه على ترؤيع الأمنيين للفرد والمجتمع .

فالأمن في الإسلام حق إنساني أصيل وقيمة شاملة تشمل الأمن الاجتماعي والأمن الاقتصادي والأمن السياسي والأمن الوطني والأمن للدولة والأمن للفرد والمجتمع ، والأمن الثقافي والفكري وأمن المسلم وغير المسلم ، إنه دعوة شاملة وقيمة عليا وحق عظيم للكافة نحو إقامة الأمن في مجتمع يسوده العدل والطمأنينة والاستقرار والحب<sup>(١)</sup> .

والأمان والأمن قيمة رئيسية وحق إنساني أصيل في الإسلام ليس للمسلمين فقط بل لكل من يعيش على أرض الإسلام...

بل إن الله عز وجل يؤكد على هذا الأمر بالنسبة لكل السابقين من أهل الأديان جميعا ، قال تعالى : " إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ " <sup>(٢)</sup> .

وفي هذا السياق نلاحظ أن العهد الذي كتبه عمر بن الخطاب لأهل القدس قال فيه ما يعني الأمان التام " أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم وسقيمتها وبريئتها وسائر ملتها ، أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من خيرها ولا من صلبهم ولا من شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ولا يضار على أحد منهم ، ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود ، وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطي أهل المدائن ، وأن يخرجوا منها الروم والنصوص ، فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية . . ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه

<sup>١</sup> - راجع د. عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الأمن في حياة الناس وأهميته في الإسلام ، الرياض ، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد ، ١٩٩٧م ص ١٧ ، ٢٣ ، ٢٤ .

٣١ ، ٣٢ ، ٤٩ وما بعدها .

<sup>٢</sup> - الآية ٦٢ سورة البقرة .

وماله مع الروم ويخلي بيعهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم حتى يبلغوا مآمنهم " وهذا العهد يوضح منتهى الأمان لغير المسلمين في المجتمع الإسلامي مما يعطى من قيمة الأمن (١) ...

وقد استلهم المسلمون ذلك من قول الله سبحانه: " لَا يَتَّخِذُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ " (٢) ...

الأمن مبدأ هام في حياة الإنسان ، وهو أساس من أسس وجوده ، ولا يتوفر الأمن للإنسان بمجرد ضماناته لأمنه على حياته فحسب ، فهو كذلك يحتاج إلى الأمن على عقيدته التي يؤمن بها ، وعلى هويته الفكرية والثقافية وعلى موارد حياته المادية ، وعلى مسكنه واستقراره فيه وسعادته وأولاده ...

فكما أن الفرد يحتاج إلى الأمن والشعور بالهدوء فذلك الشعوب تحتاج للأمن الداخلي والأمن الخارجي لضمان الاستقرار الاجتماعي والسياسي والاقتصادي ، فالأمن سواء أكان داخلياً أو خارجياً ضروري للفرد والمجتمع ، ولذلك تأصل كمبدأ اجتماعي وكمقيمة في نفس الوقت ...

فسيادة قيمة الأمن وتكامل عناصره في المجتمع يدفع الفرد والمجتمع إلى الطمأنينة والاستقرار والتخطيط والعمل للمستقبل ، في ظل علاقات دولية قائمة على التعارف والتعاون وتبادل الخبرات .

ولذلك نجد أن الأمن في الإسلام ينظر إليه بمفهوم كلي شامل لأنه يمثل عقيدة وشريعة وأصولاً اجتماعية هامة ، ولأنه يمثل الشكل الطبيعي للحياة الإنسانية في كل زمان ومكان ، والتي لا يمكن أن يحياها الإنسان في ظل أي إرهاب أو عنف ، لأن الإرهاب والعنف هما نقيض الأمن والأمان في كل زمان ومكان ...

كما أن التطرف هو شيء مقبوت في الإسلام ، لأن الإسلام دين الوسطية الاعتدال والتطرف ما هو إلا التعصب للرأي وعدم الاعتراف بالرأي الآخر ، وأن من دلائل

١ - راجع : عباس العقاد : الديمقراطية في الإسلام ، مرجع سابق ، ص ص ١٢٠ - ١٢١ .

٢ - الآية ٨ سورة الممتحنة .

التطرف هو التعصب للرأي تعصياً لا يعترف معه للآخرين بوجوده وننكر الآراء المخالفة وبالتالي يصل التعصب إلى التطرف والتشدد وإلزام جمهور الناس بما لم يلزمهم الله به وكذلك التشدد في غير محله والغلبة والخشونة وسوء الظن بالناس حتى يبلغ لتطرف غايته بالسقوط في هاوية تكفير الآخرين وبالتالي يسقط عصمة الآخرين ويستبيح دمايتهم وأموالهم ولا يرى لهم حرمة ولا ذمة ، وهذا قمة التطرف والنكوث بأمن لجميع (١) ، وهذا كله يتنافى مع الأمن الشامل والحرية والسماحة التي أمرنا بها الإسلام الحنيف ...

### أ - الإسلام ونظرة متكاملة للأمن بصفة عامة :

الإسلام ينظر إلى الأمن بمفهومه الشامل الذي يحتاج إليه الفرد والمجتمع ، ولقد وردت كلمة الأمن وما يشتمل منها في القرآن الكريم في مواضع عديدة ، بمعنى الأمن الذي يضمن السلامة والاطمئنان النفسي ، وإسقاء الخوف على حياة الإنسان ، أو على ما تقوم به حياته من مصالح وأهداف وأسباب ووسائل ، أي ما يشمل أمن الفرد والمجتمع ، يقول الله عز وجل عن الأمن داخل الحرم الشريف كمثال للأمن العام لكل البشر : " فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا " (٢) ومثل قوله سبحانه : " فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ " (٣) ..

وقال الله تعالى عن الأمن بمعنى الأمان من الخوف " لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ . إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ، فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ . الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ " (٤) ....

١ - راجع المؤلف القيم : يوسف القرضاوي ، الصحوة الإسلامية بين الجمود والطرف ، قطر ، رئاسة المحاكم الشرعية والشؤون الدينية ، كتاب الأمة ، شوال ١٤٠٢ هـ ، ط ١ ، وتناول هذا الموضوع بالتفصيل في ص ٣٩ - ٥٦ ..

٢ - الآية ٩٧ سورة آل عمران .

٣ - الآية ٩٩ سورة يوسف .

٤ - سورة قريش الآيات ١ - ٤ .



بل وجعل الله الأمن نعمة كبرى يجنيها الإنسان بالإيمان ويجب أن يشكر الله عليها ، قال سبحانه " وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مُمْتَنِنَةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ " (١) ...

وقال عز من قائل أيضاً " وَلَيَبْدَلَنَّهُم مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا " (٢) .

وفي السنة النبوية الشريفة ما يؤكد أهمية الأمن في حياة الإنسان وفي الجماعة التي يعيش فيها ، يقول صلى الله عليه وسلم " من أصبح منكم آمناً في سربه ، معافاً في جسده ، عنده قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا " (٣) ..

وهذا هو المفهوم الشامل للأمن ، الأمن على نفس الإنسان وعلى سلامة بدنه من العلل والأمن على الرزق ، فجعل الرسول الكريم والنبي العظيم تحقيق هذا الأمن لدى الإنسان بمثابة ملك الدنيا بأسرها ، فكل ما يملكه الإنسان في دنياه لا يستطيع الانتفاع به إلا إذا كان آمناً على نفسه وفي مسكنه وعلى رزقه وحياته ، ولقد دعا الرسول صلى الله عليه وسلم إلى كل عمل يبعث الأمن والاطمئنان في نفوس المسلمين ونهى — في الوقت نفسه — عن كل فعل يبث الخوف والرعب في جماعة المسلمين حتى ولو كان أقل الخوف وأهونه ، على اعتبار أن الأمن نعمة من أجل نعم الله على الإنسان ..

وبث الرعب في الجماعة شيء مقبوت يحرمه الإسلام تحريماً تاماً ، فلقد أناطت الشريعة الإسلامية بجمهور المؤمنين واجب الكفاح ضد ظاهرة الإجرام والعبث بالأمن والهدوء والاستقرار ، وهذا الواجب يشمل منع الجريمة قبل وقوعها وضبطها وإنزال العقوبة على الجاني بعد ارتكابها ، وهذه مسؤولية المجتمع كله (٤) ...

١ — الآية ١١٢ سورة النحل .

٢ — الآية ٥٥ سورة النور .

٣ — رواه البخاري والترمذي وابن ماجه والطبراني .

٤ — محمد ماهر ، الكفاح ضد الجريمة في الإسلام ، القاهرة ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، لجنة التعريف بالإسلام ، الكتاب الثاني والسبعون ، يوليو ١٩٧٢م ، ص ١١-١٣ .

ونلاحظ أن القرآن الكريم شدّد على ذلك في قوله عز وجل : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفَاتِلُوا آلَئِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) (١) ...

وقوله سبحانه : (إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْرَأُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) (٢) ....

وهذه الآيات القرآنية الكريمة تدل على مدى ما أمرنا به الله عز وجل من خلال الإسلام الحنيف من منع الجريمة العقاب عليها وعدم ترويع الآمنين وضرورة استتباب الأمن والسلام والحُب بين الناس .

## ب - الإسلام ومقاومته لكافة صور الإرهاب :

الأمن نعمة يسبغها الله على الإنسان الشاكر لله ، وفي جو الأمن والأمان يعمل الإنسان وينتج ويعمر ويبدع ، لهذا فإننا نجد أن الإسلام أعلى من قيمة الأمن كقيمة ومفهوم ومبدأ وجعله حقاً للناس أجمعين ...

ونهي الإسلام كذلك عن الإرهاب بكافة صورته وأشكاله ، بدءاً من مجرد ترويع الآمنين أو تخويفهم أو حتى مجرد إدخال الخوف عليهم من عبث العابثين ، فنهي الإسلام عن أن يروع المسلم أخاه المسلم ، فقال رسول الله ﷺ " لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً " (٣) ...

كما نهي عن أن يشهر السلاح من المسلم على أخيه المسلم حتى لو كان مازحاً وليس حربياً أو عدواناً ، فقال : " لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح ، فإنه لا يدري

١ - الآية ٩ سورة الحجرات .

٢ - الآيتان ٣٣ ، ٣٤ من سورة المائدة .

٣ - رواه الإمام أحمد وأبو داود .

أحدكم لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار " (١) ، كما نهى عن أن يخفي الإنسان مالا أو متاعاً لأخيه ولو بقصد الهزار والتسلية وليس بقصد الاستيلاء عليه ، قال ﷺ : " لا يأخذن أحدكم متاع أخيه لاعباً ولا جاداً " (٢) ، وكان من دعائه ﷺ : " اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي " (٣) .

وفي الوثيقة التي كتبها رسول الله لأهل المدينة والمهاجرين واليهود في بدء قيام الدولة الإسلامية ، نصت صراحة على الأمن بمختلف أوجهه وأشكاله ، فقالت الوثيقة : " من خرج آمن ، ومن قعد بالمدينة آمن ، إلا من ظلم وأثم ، وأن الله جار لمن برّ واتقى " ، فالأمن يتحقق في الدولة الإسلامية لجميع المسلمين وغير المسلمين في خروجهم وبقائهم من غير ظلم ولا إثم ، وهذا هو الأمن العادل ، أي أن الأمن يكون من خلال العدالة الشاملة الكاملة ، فأمن الجميع بالعدل ، على دينهم وأنفسهم وأعراضهم وأموالهم ، حتى في فتح مكة عندما دخلها الرسول ﷺ بعد أن طرد منها بثمانية أعوام ، فلقد أعطى الأمان لأهل مكة سواء دخلوا في الإسلام أو لم يدخلوا فيه ، فقال لهم : " من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه داره فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن " (٤) .

كما أن محاولة الإخلال بأمن الفرد والمجتمع عن طريق ارتكاب الجرائم والنهب والسلب وإرهاب الناس ونزع شعورهم بالأمن جزاؤه عظيم جدا في الدنيا والآخرة ، وهذا العقاب تعظيم من الله لقيمة الأمن والاستقرار ، قال تعالى : " إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ " (٥) ، فذلك العقاب يكفل الأمن للفرد والمجتمع ، لأنه حد قاطع

<sup>١</sup> - متفق عليه .

<sup>٢</sup> - رواه الإمام أحمد وأبو داود .

<sup>٣</sup> - رواه الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم .

<sup>٤</sup> - رواه أبو داود .

<sup>٥</sup> - الآية ٣٣ سورة المائدة .

فاصل قوي يستحقه كل من يروع حياة الآمنين ويُنقص عليهم أمنهم ويهدد استقرارهم . . .

فالأمن في الإسلام قيمة شاملة تشمل الأمن الاجتماعي والأمن الاقتصادي والأمن السياسي والأمن الوطني والأمن للدولة والأمن للفرد والمجتمع ، والأمن الثقافي والفكري وأمن المسلم وغير المسلم ، إنه دعوة إسلامية شاملة وقيمة عليا ، نحو إقامة أسرة مستقرة ومجتمع آمن (١) .

والأمان والأمن قيمة رئيسية في الإسلام ليس للمسلمين فقط ، بل لكل من يعيش على أرض الإسلام ، بل يؤكد الله عز وجل على هذا الأمر بالنسبة لكل السابقين من أهل الأديان جميعا قال تعالى : " إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ " (٢) .

وفي هذا السياق نلاحظ أن العهد الذي كتب عمر بن الخطاب لأهل القدس قال فيه ما يعني الأمان التام : " أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم وسقيمها وبريئها وسائر ملتها ، أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من خيرها ولا من صلبهم ولا من شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ولا يضار على أحد منهم ، وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطي أهل المدائن ، وأن يخرجوا منها الروم واللصوص ، فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية . . . ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلي بيعهم وصلبانهم فإتهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبانهم حتى يبلغوا مأمنهم " وهذا العهد

١ - راجع د. عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الأمن في حياة الناس وأهميته في الإسلام ، الرياض ، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد ، ١٩٩٧م ص ١٧ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٤٩ .

٢ - الآية ٦٢ سورة البقرة .

يوضح منتهى الأمان لغير المسلمين في المجتمع الإسلامي مما يُعَلَى من قيمة الأمن..(١)

### ج - مقاومة الإسلام لأسباب الإرهاب واستئصال جذوره :

يتطلب الأمن الاجتماعي البعد عن الإرهاب بكافة صوره ، ولهذا كانت : النصيحة في الإسلام قيمة ومبدأ مفروض على كل مسلم ومسلمة ، ومن أهم أسس النصيحة في الإسلام الرفق واللين ، والرفق في ديننا مطلوب في كل أمر يؤدي إلى عواقب سيئة ، لأن كل أمر جاتبه الرفق فهو غير إنساني ...

وبين ذلك ما روي عن رسولنا الكريم ﷺ : ( إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ولا ينزع من شيء إلا شانه ) (٢) ...

ويقول ﷺ : ( يا عائشة إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله ) (٣) ...

وبين الرسول ﷺ أن الذي فقد الرفق فقد كل الخير فقال ﷺ : ( من يحرم الرفق يحرم الخير ) (٤) .

فمن يقدم النصيحة إلى غيره فعليه أن يقدمها بالرفق واللين ، فإن الأمور لا تؤخذ بالشدة وكذلك القلوب تنفر من الغلظة ، ولا تعي أي شيء من المتشددین أصحاب الأعصاب المشدودة والحناجر المنفرة ، وإنما تملك القلوب بالرفق واللين والحلم وسعة الصدر ...

فإنه عز وجل يقول في كتابه القرآن الكريم ، موجهاً خطابه للنبي الكريم ﷺ مبيناً أثر الرحمة وسعة الصدر وأثر ذلك في الناس : (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ...) (٥) ..

١ - راجع:عباس العقاد ،الديمقراطية في الإسلام، القاهرة ،دار المعارف ، ١٩٧١م ، ط٤ ، ١٢٠ - ١٢١ .

٢ - رواه مسلم وأحمد وأبو داود .

٣ - رواه البخاري ومسلم وأحمد والترمذي .

٤ - رواه مسلم وأحمد وأبو داود وابن ماجه .

٥ - الآية ١٥٩ سورة آل عمران .

فالحفاظة والغلظة تبعد الناس عن الناصح وتجعلهم يرفضون نصيحته ويردونها عليه ، وفي ذلك مخالفة لسنة الرسول ﷺ في الرفق واللين في كل أمور النصح والإرشاد ...

فالتفوس تأبى الغلظة والشدة وترتاح للرفق واللين ، وما نجح الدعاة في عملهم إلا بالرفق واللين ، وما انتشر الإسلام في قارات الأرض إلا بهذا الأسلوب ..  
ولقد أعطى الإسلام نموذجاً حياً للرفق والبعد عن التعصب الأعمى والإرهاب ، فدعانا كمسلمين إلى التسامح بلا تعصب ...

فأمر الله عز وجل المسلمين ودعاهم إلى التسامح والسماحة وسعة الصدر مع الجميع ، من المسلمين ومن المشركين ، من الأصدقاء ومن الأعداء ، فأعطى الإسلام بهذه النظرة ، لقيمة التسامح بُعداً كبيراً جعلها بعد ذلك حقيقة دينية وأخلاقية وفكرية ، بل وصى بها لتكون سلوكاً حياً وتطبيقاً يمارس في حياة المسلم اليومية .<sup>(١)</sup>  
فعندما أنزل الله سبحانه وتعالى قوله عن صفات المؤمنين : (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا) <sup>(٢)</sup> ، كانت بداية التسامح الإسلامي ، وأعطى الإسلام نموذجاً حياً للتسامح والبعد عن التعصب للمسلم عندما نبه الله عز وجل على المسلمين بالتسامح مع المشركين حتى يسمعوا القرآن والدعوة إليه ثم يكونوا في أمن ويعاملوا برفق إلى أن يبلغوا مأمنهم ...

ونقرأ ذلك في قوله تعالى : (وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ) <sup>(٣)</sup> ..

١ - راجع : د. محمد جابر الأنصاري ، مفهوم التسامح في الثقافة العربية والإسلامية ، في ، كتاب تربية التسامح وضرورات التكافل الاجتماعي ، الكويت ، الجمعية الكويتية لتقدم الطفولة العربية ، الكتاب السنوي العاشر ١٩٩٤/١٩٩٥ ، ص ٤٥ ، ٤٦ .

٢ - الآية ٢٩ سورة الفتح .

٣ - الآية ٦ سورة التوبة .

وكانت حياة الرسول ﷺ ، وهو المثل والقُدوة ، كلها تسامح ، فمن سامح الناس في الدنيا يأمر الله بسماحته عن ذنوبه في الآخرة ، وعندما نقول : ( السّمْح رباح ) أي المساهلة في الأشياء تُربح صاحبه ، وفي حديث نبوي عن ابن عباس رضي الله عنهما : ( اسمح يسمح لك ) (١) ، أي سهّل يسهل لك وعليك ، فقيمة التسامح قيمة إسلامية أصيلة وتعني السخاء والجود واللين في المعاملات ، فهو كرم نفسي ينبع من النفس المؤمنة ، وهو قيمة سياسية واجتماعية عظيمة في حياة المسلم ..

وصدق رسول الله ﷺ في حديثه النبوي الشريف الذي رواه جابر بن عبد الله رضي السّلم عنهما أن رسول الله ﷺ قال : ( رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى وَإِذَا اقْتَضَى ) (٢) ..

ولا بد أن نعرف أن التسامح لا يكون في حد من حدود الله ولا يؤدي لظلم بين أو يجور على حقوق الآخرين ، إلا برضاهم وموافقتهم ، لأن التسامح لا بد وأن يكون خالصاً لوجه الله تعالى ، فمفهوم التسامح هو قابلية الفرد للتطبيق العملي لمعنى الالتزام واحترام معتقدات وعادات ومشاعر الآخرين كبشر ، بصرف النظر عن لونهم وانتماءاتهم العرقية (٣) ..

ولذلك نجد أن حقيقة الإسلام وحقيقة دعوته للأمن الشامل والحياة المستقرة ، بعيداً عن منغصات العنف والإرهاب ، هو أسلوب يؤدي إلى الاستقرار والأمان والحب والتسامح ، أما الإرهاب فما هو إلا نقيض له ، بعكس دعوة الإسلام الشاملة للأمن والسلام ، فليس في الإسلام تطرف بل دين الاعتدال والوسطية الرائعة ...

وليس في الإسلام تعصب بل مجادلة بالحسنى ومقارعة الحجة بالحجة بعيداً عن السب واللعن والجريح والمساس بالعقيدة ، لأن الدين لله ولا بد للمسلم أن يؤمن بعد الله ورسوله بأنبياء الله جميعاً ورسله وكتبه السماوية كلها ، ولذلك يدعو الإسلام

١ - رواه أحمد بن حنبل .

٢ - أخرجه البخاري في صحيحه ٦٩٣٤ .

٣ - رجاء أبو علام ، تنمية الوعي لمفهوم السلام والتسامح لدى الأطفال ، المرجع السابق ، ص

المسلمين إلى المجادلة بالتي هي أحسن من أجل التعاون والتعاقد الإنساني لخير البشر جميعاً ، وكذلك يدعو إلى الاقتداء برسول الله ﷺ الذي لم يكن في يوم فظاً غليظ القلب بل كان بشوشاً متسامحاً .<sup>١٠</sup> إن دعوة الإسلام للأمن والأمان ونبذ العنف والتطرف والإرهاب دعوة شاملة متكاملة ...

فالإسلام لا يعرف الإرهاب مطلقاً ، بأي صورة من الصور ، بل يشجبه ويمقتّه ويحاربه ، وحكمه حرام عند الله ، يُعَذَّب بالخزي في الدنيا ، وبالنار في الآخرة ، لكل من يمتنه ويتخذ أسلوب حياته ، وهذا مما يدل على أن الإسلام أدرك خطورة الإرهاب في كافة صورهِ ، أو حتى في حالته البسيطة وهي مجرد تخويف أو ترويع الآمنين (١) ..

#### د - الإسلام ودعوته لمكافحة الإرهاب بشكل شامل :

الإسلام دين أمن وسلام ، لذلك فهو يحث أتباعه على مكافحة الإرهاب بكافة صورهِ ، ومقت كل أساليبه ، وخصوصاً إرهاب وترويع الآمنين المدنيين ، حتى الكافرين منهم لا يمكن أن تروّعهم أو أن ترهبهم ...

قال الله تبارك تعالٰى : ( لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَكَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ) (١) .  
والإسلام دين المحبة الشاملة والرحمة الواسعة والإحسان والعطف على الجار والتكافل الاجتماعي الذي يسود نظام الأسرة و"جتمع" ، لأن المسلمين يسعى بذمتهم أدناهم ، والمسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يروعه ولا يخيفه ، لأن العبادات التي شرعها الله سبحانه وتعالى على الناس لا نستطيع أن نقوم بأدائها إلا في جو يسوده الأمن والسلام ، ونبعد فيه عن العنف والمشاحنات والتطرف والإرهاب ، ولذلك كانت رسالة الإسلام رحمة للعالمين والنبي ﷺ بُعث رحمة للعالمين ...

<sup>١</sup> - منصور الرفاعي عبيد، الإسلام وموقفه من العنف والتطرف والإرهاب، القاهرة ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، سلسلة قضايا إسلامية ، ١٩٨٧م ، ص ٣٣ وما بعدها.

<sup>٢</sup> - الآية ٨ سورة الممتحنة .



وصدق الله العظيم : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) (١) ..

وهذا النص يجعل الأمن هو السائد والإرهاب هو المنبؤ ، لأن الراحمين يرحمهم الرحمن ، أما التطرف والإرهاب فيجب مقاومته بشدة (٢) .

بل طلب الله من الناس أن يكون لسانهم طيباً وأفعالهم طيبة وأن يسعوا للخير ويبتعدوا عن الشر : (وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) (٣) ...

ويقول الرسول ﷺ : ( سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر ) (٤) ...

والرسول ﷺ يقول : ( من أخاف أهل المدينة أخافه الله عز وجل وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً ) (٥) ...

وترويع أهل المدينة بمجرد الإخافة مثال فقط على عدم ترويع الأمنين في كل مكان ، وعن النعمان بن بشير قال : ( كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير ، فخفف رجل مع راحلة ، فأخذ الرجل سهماً من كنانته فانتبه الرجل ففزع ، فقال رسول الله : لا يحل لمسلم أن يروغ مسلماً ) (٦) ...

بل حثنا القرآن الكريم على ترك الجدل المتسم بالتعصب واللجاجة وعدم الانصياع إلى الحق مع الآخرين لأن الجدل يؤدي إلى الخصام والتقاطع والتطرف وربما يؤدي للإرهاب سواء كان إرهاباً فكرياً أو تصفية جسدية ...

قال الله تعالى : (وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ..) (٧) ...

١ - الآية ١٠٧ سورة الأنبياء .

٢ - إبراهيم نافع ، كابوس الإرهاب وسقوط الأقنعة ، القاهرة ، مركز الأهرام للترجمة والنشر ، ١٩٩٤م ، ص ٢٩-٣٢ .

٣ - الآية ٣٤ سورة فصلت .

٤ - رواه البخاري .

٥ - رواه أحمد بن حنبل .

٦ - رواه أحمد والترمذي وأبو داود .

٧ - الآية ٤٦ سورة العنكبوت .

وقال سبحانه : ( لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ) (١) .

هذه هي دعوة الإسلام الخالدة لنبذ التطرف ومحاربة الإرهاب ومقاومة الديكتاتورية والجدال ورفض الترويع وتحريم إراقة الدماء ، كحق أصيل ، كفله الإسلام ، للناس أجمعين ، في شتى أنحاء الأرض .

وهكذا كان حق الأمن والأمان الشامل والواسع لكافة البشرية من المنظور الإسلامي ، وهو الحق الذي يوفر السياج الحقيقي لتطبيق باقي الحقوق الإنسانية الأخرى ...

---

١ - الآية ١٤٨ سورة النساء .

## ٤- حق النصيحة

### قيمة عظيمة في المفهوم الإسلامي

النصيحة والنصح والتوصية والوصية من حقوق الإنسان في الإسلام ومن القيم الإسلامية العظيمة التي يشار إليها بالبنان ، فالدين التصق بهذه النصيحة ، والنصيحة قد تكون التذكير بما جاء بالكتاب أو السنة ، أو التذكير بالحلال والحرام أو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أو التذكير بمواقف الصحابة أو بالعلم النافع والعمل الصالح والسلوك القويم ..

فه جال النصيحة متسع وكبير ، وهي واجبة على المسلمين عامة لقول الله تعالى : " كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ " (١) ...

وكما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث الذي روي عن عطاء بن يزيد عن تميم الداري قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ إِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ إِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ " الدِّينَ النَّصِيحَةُ ، قَالُوا لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ ، قَالَ : لِلَّهِ وَكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَأُئِمَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَعَامَّتِهِمْ أَوْ أئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ " (٢) ..

فهى إذن حق أصيل وقيمة كبيرة في المجتمع ولها حكم كبير فهى فى درجة الجهاد وهو أعلى درجة ...

١- الآية ١١٠ سورة آل عمران

٢- رواه أبو داود ٤٢٩٣ واللفظ له ورواه الدارمي ٢٦٣٦ ومسلم ٨٢ والترمذي ١٨٤٩ والنسائي ٤١٢٦ وأحمد فى مسند الشاميين ١٦٣٣٦ .

كما جاء في حديث نبوي شريف آخر لرسول الله ﷺ : " أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر " (١) ...

فالنصيحة من الحقوق الإنسانية والقيم الإسلامية الهامة .

وأوصانا الحق بالتواصي بالحق والصبر وعمل الصالحات حتى أن الناس جميعاً في خسران إلا من يتواصى بالحق والصبر ...

قال تعالى : " وَالْعَصْرُ . إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ " (١)

والنصيحة تفرض على كل أفراد الشعب في المفهوم الإسلامي ، فيفرض على كل مجتمع أن يكون فيه فريق يتخصص للدراسة الدينية والاجتماعية لتكون مهمته معالجة القضايا بفهم وسماحة ويسر حتى يسمع كل فرد في المجتمع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سواء كان ذلك للحاكمين أو المحكومين ...

قال تعالى : " وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ " (٢) ...

ويقول سبحانه : " وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ " (٣) ...

و الأمة الإسلامية منحها الله خير تكميم على وجه الأرض لقيامها بهذا العمل الذي يصون المجتمع ويحميه من الفساد والتصدع الخلقي والخلطة الاجتماعية ، وبهذا العمل العظيم الأمر بالعرف والنهي عن المنكر كانت الأمة الإسلامية خير أمة أخرجت للناس ...

قال تعالى : " كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ " (٤) ...

١ - رواه النسائي بإسناد صحيح .

٢ - الآيات ١ - ٣ سورة العصر .

٣ - الآية ١٠٤ سورة آل عمران .

٤ - الآية ١٢٢ سورة التوبة .

وإذا وجب الجهاد فالنصيحة والتذكير واجبة في جميع الأحيان ، فلا تتوقف  
النصيحة لوجود الجهاد ، بل إن النصيحة تعتبر جهاد لأن أصحابها هم جند ينفرون  
للجهاد في سبيل التبشير والإنذار والتبصير ...

والله عز وجل يعلن أن النصيحة كانت للأنبياء من قبل ليعلي شأنها ، قال تعالى :  
" أٰبْلَغَكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَانصَحْ لَكُمْ وَأَعْلَمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ " (٢) ...

وذلك على لسان سيدنا نوح عليه السلام ، وعلى لسان سيدنا هود عليه السلام  
قال المولى عز وجل : " أٰبْلَغَكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ " (٣) .

كما ارتبطت النصيحة بالإيمان والمبايعة على الإسلام والدخول فيه ، فلقد روي  
عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال " بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ  
وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصِيحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ " (٤) ...

وفي هذا السياق الطيب لحق النصيحة قال الحبيب المصطفى ﷺ " لا يؤمن أحدكم  
حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه " (٥) ...

ومعنى النصيحة في الإسلام أنها عماد الدين ، كما أن النصيحة حق أساسي  
يقتله الإسلام لكافة المسلمين وغير المسلمين ، حكماً كانوا أو محكومين ،  
صغاراً أو كباراً ، فالنصيحة حق على كل مسلم لأنها كلمة جامعة مغاها حيازة الخير  
للمنصوح له .

كما أن النصيحة ليست قاصرة على الرعية فقط ، بل هي للحاكم ولكل مسلم ،  
فقال الرسول ﷺ " ما من أمير يلي أمور المسلمين ، ثم لا يجهد لهم " أي لا يتعب  
لهم " وينصح لهم ، إلا لم يدخل معهم الجنة " (٦) ...

١ - الآية ١١٠ سورة آل عمران .

٢ - الآية ٦٢ سورة الأعراف .

٣ - الآية ٦٨ سورة الأعراف .

٤ - رواه البخاري ٥٥ واللفظ له ومسلم ٨٣ والدارمي ٢٤٢٨ والترمذي ١٨٤٨ والنسائي

٤١٠٤ وأحمد ١٨٣٧٢ .

٥ - متفق عليه .

٦ - رواه مسلم .

ولم لا ١٩٠٠ ....

فالجميع في الإسلام راع ومسؤول لا فرق بين مواطن عادي وحاكم ، فالجميع  
مأمور بالنصيحة ومأمور بتحمل المسؤولية ...

فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال " سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
يَقُولُ : " كَلَّكُمْ رَاعٍ وَكَلَّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ : الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ  
رَعِيَّتِهِ ، وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا  
وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا ، وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ، وَكَلَّكُمْ رَاعٍ  
وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ " (١) .

---

١ - متفق عليه .

## حق التعاون والتكافل

التكافل الاجتماعي والتعاون مع الغير حق من حقوق كل إنسان لأخيه في الإنسانية ، لهذا كان قيمة إسلامية رئيسية لها جوانب سياسية عديدة ، والتعاون والتكافل هما وجهان من أوجه الإنسانية والكرامة البشرية في الإسلام ...

فقبل أن تنشأ في الأمة الحرية والديمقراطية يجب أن يسبقها العلاقات الاجتماعية ( أو ما يسميها البعض بالديمقراطية الاجتماعية ) والتي تتمثل في التعاون ، والذي يشمل : التعاون بالفكر والشعور على قضاء حقوق المجتمع وأداء فروضه وواجباته ، وأن تكون وظائف المجتمع عملا لا يتوقف على إرادة الحاكم أو نظام الحكومة ولا يستأثر به أحد دون أحد ولا طائفة دون طائفة ، بل موزع بين أبناء الأمة كلها ليتم للمجتمع التقدم والرفق والازدهار .

ولقد رأينا في العدالة الاجتماعية والمساواة الاقتصادية والأخوة الإسلامية وغيرها من القيم الإسلامية الخالدة ما يجسد التعاون والتكافل في الإسلام .. ونشير هنا فقط إلى أهمية هذه القيمة في حياة المسلمين وكحق من حقوقهم ..

والتكافل الاجتماعي جزء من الأخوة الإسلامية ، فالإسلام يقرر مبدأ التكافل في كل صوره وأشكاله ، فهناك التكافل بين الفرد وذاته وبين الفرد وأسرته القريبة وبين

الفرد والجماعة وبين الأمة والأمم وبين الجيل والأجيال المتعاقبة ، وهو ما يسمى بتواصل الأجيال ...

كما يفرض الإسلام التكافل الاجتماعي في كل صوره وأشكاله تمثيلاً مع نظريته الأساسية إلى وحدة الأهداف الكلية للفرد والجماعة ، وفي تناسق الحياة وتكاملها ، فيدع للفرد حريته الكاملة في الحدود التي لا تؤذيه ولا تأخذ على الجماعة الطريق ، ويجعل للجماعة حقوقها ويكلفها من التبعات في الوقت ذاته ، كفاء هذه الحقوق ، لتسير الحياة في طريقها السوي القديم ، وتصل إلى أهدافها العليا التي يخدمها الفرد وتحترمها الجماعة سواء<sup>(١)</sup> ...

والتعاون في المنظور الإسلامي له عدة جوانب متكاملة مثل : التعاون بالرأي والعمل والخلق والشعور وهو فريضة على كل فرد في الجماعة الإسلامية ، يقوم المجتمع بقيامها ويزول بزوالها ، وما هلكت أمة يتواصى أبنائها بالحق ويتناهون عن الباطل ...

وقد زالت الدول كما جاء في القرآن الكريم لهذا السبب ، قال تعالى : " كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ " <sup>(٢)</sup> ...

بل جعل الله عز وجل نجاة الإنسان في التعاون والتكافل واقتحام عقبة الإيمان بالعطف على الضعفاء واليتامى والمساكين وفك أسرى العبيد ...

قال تعالى : " فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ . فَكُّ رَقَبَةٍ . أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ . يَسْتَيْمًا ذَا مَقْرَبَةٍ . أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ . ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ " <sup>(٣)</sup> .

كما يتساوى التعاون بالإحسان والتعاون بالوصية ، وعلى الناس جميعاً أن يتعاونوا على جلب الخير ودفع الأذى ، قال تعالى : " ... وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ " <sup>(٤)</sup> .

<sup>١</sup> - راجع : سيد قطب ، العدالة الاجتماعية ، دار الشروق ، ٧٤ ، ص ٦٢ ، ٧٥ .

<sup>٢</sup> - الآية ٧٩ سورة المائدة .

<sup>٣</sup> - الآيات ١١-١٧ سورة آل عمران .



ويوجب الإسلام الإحسان في كل شيء ... ولم لا ...؟؟؟!!

فلقد قال الله سبحانه : " لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُؤْا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ " (١) ...

لأن الإحسان جزء من التكافل والتعاون ، كما يوجب العمل على كل إنسان ليكون له دخل يكفيه لأنه يرفض التسول ولا يقبل الله هذا العمل الممتهن ، فاليد العليا خير من اليد السفلى ويستوى في ذلك الفقير والغني لأنه هو الآخر مأمور بالإتفاق ، لقول الله عز وجل : " لَيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَمَن قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلَْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا " (٢) ...

كما يكون التكافل الاجتماعي مع الأعداء والذميين ، كنوع من التكامل الإسلامي في بلاد المسلمين ، فلقد أمرنا رسول الله برعاية كل المواطنين داخل الدولة الإسلامية مسلم أو غير مسلم أهل كتاب أم لا ...

وفي هذا جاء التوجيه النبوي ، فقال عليه الصلاة والسلام " من قذف ذميا مد له يوم القيامة ببساط من نار " وقال " من أذى ذميا فقد أذاني " ويقول في موضع آخر في حديث روي عن أبو صخر المديني أن صفوان بن سليم أخبره عن عدة من أبناء أصحاب رسول الله ﷺ عن آبائهم دنية عن رسول الله ﷺ قال : " ألا من ظلم معاهاذا أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة " (٣) ...

١ - الآية الثانية سورة المائدة .

٢ - الآية ١٧٧ سورة البقرة .

٣ - الآية ٧ سورة الطلاق .

٤ - رواه أبوداود ٢٦٥٤ .

ولذلك ، لا ينسى الفاروق عمر هذه الأحاديث وهو يكتب وصاياه لولاته ، فيقول لعمر بن العاص " إن معك أهل الذمة والعهد .. فاحذر يا عمر أن يكون رسول الله خصمك " .

ولما ذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى الشام عند مقدمة الجابية من أرض الشام مرّ بقوم مجنوبين من النصارى ، فأمر أن يعطوا من الصدقات وأن يجري عليهم القوت .

ورأى عمر شيخاً يهودياً يتكفف ويتسول ، فأمر له برزق بجريه عليه من بيت المال وقال له " ما أنصفناك يا هذا أخذنا منك الجزية فتى وأضعناك شيخاً " . ولقد سبق أن ذكرنا تلك الأشياء والحقوق الثمينة عند حديثنا عن العدالة الاجتماعية..

إن الإسلام فرض الزكاة على المسلمين وجعل الجزية على أهل الذمة لتقوم الدولة برعاية الضعفاء وأصحاب العاهات والفقراء والمساكين ، والزكاة لو طبقتها المجتمع لوجد الخير لأن الكل سوف يتعاش بكرامته ، كما أن الزكاة ترقق قلوب الأغنياء وتقتل الضغينة من قلوب الفقراء والضعفاء فتكون سبباً من أسباب الأمن والاستقرار .

# الفصل الثامن

## حقوق الإنسان الخاصة

### في الإسلام



# الفصل الثامن

## حقوق الإنسان الخاصة

### في الإسلام

وهناك جملة من حقوق الإنسانية التي اختص الله بها فئة معينة من فئات الإنسانية ، أو مجموعة معينة لها نفس الظروف ، فأعطاه الإسلام حقوقاً متميزة ومنحها حقوقاً خاصة لمكانتها وأهميتها في المجتمع الإنساني ، لأن الإسلام تشريع سماوي دقيق لا يعرف الثغرات ولا يمالى النفوس الضعيفة التي تحاول السيطرة على المقدرات الإنسانية ... ولذلك قام الإسلام بحماية مجموعة من الإنسانية الضعفاء ، فأعطاهم حقوقاً خاصة تمنحهم سياجاً آمناً ضد طمع الطامعين ، وتعطيهم أماناً إضافياً ضد الظلم والفساد ، وتغدى عليهم بحقوق إضافية تحميهم من السفهاء الذين يحاربون الإنسانية في كل وقت وحين .. ولم يعط الإسلام هذه الحقوق لهؤلاء الخاصة بالإسم لأنه يعرفهم .. لا .. ولكن بالصفة يمنحهم هذه الحقوق ، لأن حقوقهم مهضومة على مر الزمان وفي كل مكان ، فكان الإسلام يمنح هذه الفئة من الإنسانية حقوقاً زائدة حتى لا يصيروا ممتهنين ، كما عاملتهم البشرية في تاريخها الطويل ...

#### ١ - حقوق المرأة في الإسلام:

جانب هام من جوانب عظمة الدين الإسلامي وسموه شريعة ومنهاجاً هو منح المرأة كافة حقوق الإنسان ، بل أعطاه حقوقاً متميزة أخرى ، فالإسلام أعطى المرأة المسلمة وغير المسلمة حقوقاً واسعة شملت كافة المجالات الإنسانية من روحية ومادية وعائلية وفردية وعبادة وعلاقات اجتماعية واقتصادية وسياسية ، وكان هدف

كل هذه الحقوق الواسعة هو إعطاء المرأة المسلمة كيانها الخاص وتنميتها ورعايتها والسمو بها فوق القيم المادية المعاصرة

ولم لا ..؟؟ فقد عامل الإسلام المرأة كأُم أو أخت أو كزوجة أو ابنة ، بالإضافة إلى أمهات الآباء وأمهات الأمهات والعصات والخالات .. وأعطى لكل من هذه الفئات حقوقهن كاملة ، وفرض عليهن واجبات .. لذلك ، نجد أن الإسلام فرض الحقوق وسن الواجبات على المرأة في المجتمع الإسلامي حتى يتكامل العطاء البشري للمرأة المسلمة ، حتى أن البعض من المسلمين أشار إلى أن وجود المرأة في المجالس التشريعية والنيابية له بُعد إسلامي لأنها تعين على ترشيد القرارات المتعلقة بتشريعات المرأة والأسرة ولا تكفي إنابة الرجال عنها مادامت المرأة قادرة على التعبير عن إرادتها ، فلا يُقضى وصاحب الحق غائب .. والرسول ﷺ لم يكتف ببيعة الرجال عن النساء ، وكذلك لا يوجد تعارض بين قوامية الرجل في الحياة الأسرية ووجود المرأة في الحياة العامة كقائدة في مستشفى أو مدرسة الخ ، كما أن مشاركة المرأة في الشؤون السياسية كانت كبيرة في التاريخ الإسلامي حيث كان المسجد داراً للشورى العامة وكانت النساء يحضرن للمسجد ويشاركن في الرأي والمشورة ، كما شاركت المرأة في الهجرة والبيعة ونصرة الإسلام والدفاع عنه والمشاركة بالرأي في السلم والحرب ، وكلها أمور سياسية (١).

فلقد أعطى الإسلام حقوقاً واسعة للمرأة المسلمة ، ويظهر ذلك من وضع المرأة في عصور ما قبل الإسلام ، حيث كانت المرأة ممتهنة ومتاعاً وخادمة للرجل وليس لها أية حقوق ، وجاء الإسلام ليحطم قيود المرأة التي قيدت بها في عصر الجاهلية والعبودية ، وأطلق الإسلام طاقاتها بحرية وبتهذيب وبقوة ، لتخدم نفسها وبيتها وأسرته وعائلتها ووطنها ودينها ، وجاء الإسلام فجعلها سكناً للرجل ، وأعطاهما

١ - عبد الحميد إسماعيل الأنصاري ، المرأة الخليجية وحق الانتخاب والترشيح : رؤية تحليلية فقهية معاصرة ، في ، كتاب ندوة جامعة الكويت منح المرأة حقوقها السياسية واستشراف دورها المأمول وتحدياته ٤-٥ أكتوبر ١٩٩٩م ، الكويت ، مركز دراسات الخليج والجزيرة العربية ، جامعة الكويت ، ٢٠٠٠م ، ص ٥٢-٥٨ .

الأمن والأمان ، وأعطاه حريتها في طلب الطلاق إذا شعرت بالغبن والذلة والتجاهل أو الهجر من الزوج ، وأعطاه العديد من الحقوق الخاصة التي ميّزها بها عن الرجل (١) ، وجعل لها شخصيتها المستقلة من خلال مخاطبتها مباشرة في العديد من الآيات القرآنية الشريفة ..

كما كانت المرأة يتم وأدها عند ولادتها ، وتلك كانت إحدى العادات الجاهلية والتي لو استمرت لتحطم بنيان المجتمع واختل توازنه الاجتماعي ، وجاء الإسلام ليعلن أن الله سبحانه وتعالى هو الوحيد الذي يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور ، وقد ابتدأ بالأنثى لما لها من منزلة ، فهي التي تحمل ويكون حملها وهنا على وهن ، وترضع الأبناء لمدة عامين ، ونحن نؤمن بأن الرجل والمرأة من خلق الله عز وجل ، وبهما يتكامل الإمداد الحياتي وتتكامل البشرية وتزداد قوة ومنعة ، وفي ذلك يقول الحق سبحانه وتعالى : (لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ . أَوْ يَزُوجَهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ) (٢) فأعطى المرأة حقها في الحياة والحياة الكريمة ، ومكانتها كأمرأة وزوجة ، ونهى عن إيذاها ، وطالب بتربيتها وتنشئتها تنشئة كاملة .

كما يظهر أحد جوانب عظمة الإسلام في منح المرأة حقوقها الإنسانية كاملة وكرامتها وحياتها ومستقبلها بعد وفاة زوجها ، ووصل الأمر إلى حماية المرأة وكفالة علاقاتها بالأقارب كعلاقة طيبة وحميمة طوال حياتها بعيداً عن المتاع الزائل ، وأعطاه حريتها وكرامتها كاملة وأعطاه نصيبها في الميراث وأمر بعدم عزلها عن المجتمع ونهى عن إيذاها ، قال الله تعالى في كتابه الكريم : " وَلَا تَتَمَتَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا " (٣) .

١ - راجع : محمد السعيد الأودن ، الإسلام وحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٢٤٠ وما بعدها .

٢ - الآيات ٤٩ ، ٥٠ سورة الشورى .

٣ - الآية ٢٢ سورة النساء .

كما يجسد الإسلام حقوق المرأة الخاصة من خلال حرصه على إعطائهن حقوقهن الطبيعية والحرص على تكثيف هذه الحقوق رحمة بضعفهن الجسدي العام الذي خلقهن الله عليه ، وهناك العديد من الأوامر الإسلامية التي تؤكد هذه الحقوق الخاصة بالمرأة في المنهج الإسلامي ، وتحض على مراعاة ضعف المرأة وتقدير دورها في الحياة البشرية والتوصية بالنساء أحسن توصية ...

كما أمرنا الإسلام بحسن معاملة المرأة ومراعاة ضعفها، وطالبنا بإعطائها حقوقها كاملة ، وهي حقوق شاملة تضم الحياة المادية والمعنوية والروحية ، وتعطي للمرأة حياتها وكيانها ، ويعاملها الرجل على هذا الأساس ... وإلى هذا أشار الرسول ﷺ في حديث شريف عن جعفر بن يحيى بن ثوبان عن عمه عمارة بن ثوبان عن عطاء عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : ( خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي ) (١) .

كما أن الإسلام حرّم الزينة التي تغير خلق الله أو تكون مضاهاة لخلق الله ، كما أمرنا رسول الله ﷺ بعدم طاعة الزوجة لزوجها في الزينة المحرمة ، لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، كما قال رسول الله ﷺ في الحديث الذي روي عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي عن النبي ﷺ أنه قال : ( لا طاعة لمخلوق في معصية الله عز وجل ) (٢) ...

كما أباح الإسلام للمرأة أن تعمل ، فهذا حقها لأنها نصف المجتمع ، ويفضل أن تعمل فيما يتناسب مع خصائص تكوينها الجسدي وبراغي وضعها في كل الأحوال ، وقد منحها الإسلام حقوقاً عديدة ، سواء أكانت هذه المرأة العاملة زوجة أو ابنة أو أماً أو أختاً و عمّة أو خالة ، فلقد حثنا الإسلام على منح المرأة حقوقاً إنسانية عامة لكي تتساوي فيمن يجاهد معها على لقمة العيش وعلى السعي في الكسب والإنفاق .. فالمرأة في الإسلام كالرجل في الإنسانية ، سواء يسواء ، فلقد قال الله عز وجل في محكم آيات التنزيل : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا

<sup>١</sup> - رواه ابن ماجه ١٩٦٧ ، ورواه الترمذي ٣٨٣٠ .

<sup>٢</sup> - رواه أحمد بن حنبل في مسند العشرة المبشرين بالجنة ١٠٤١ واللفظ له ، ورواه الترمذي في باب ماجاء لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .



وَقَبَائِلَ لَتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١) . ومن هذا يتضح المساواة الإنسانية في الحقوق والواجبات بين الرجل والمرأة ..

وتتجلى حقيقة الإسلام وأهدافه الإنسانية السامية ، في مساواة المرأة ، مساواة كاملة وحقيقية ، في العبادات وفي الأجر مع الرجل ، عند الصدق واليقين والإخلاص عند ممارسة العبادات والالتزام بحسن الخلق والتمسك بقيم الدين وهدى النبي ﷺ ، ولطف من الله ورعاية وضع المرأة رخص الإسلام وخفف عنها بحيث يتناسب مع طبيعتها الأنثوية حفاظاً على طاقاتها وحياتها وطبيعتها الفسيولوجية ، من عدم الصلاة أثناء النفاس والدورة الشهرية وعدم القضاء لصعوبة ذلك في الإعادة مشقة عليها وإرهاق لها ، وورخص لها في أن تفطر عند ذلك تخفيفاً عنها لما تعانيه في شهر رمضان مع قضاء الصيام بعد شهر رمضان لأنه صيام سنوي وليس في ذلك مشقة لأنها أياماً معدودات ، والحج مع محرم أو في صحبة مأمونة حفاظاً عليها من ذناب البشر نظراً لضعفها وعدم قدرتها على المقاومة منفردة ، فكان لابد من محرم يحميها ويدافع عنها صيانة لها ومراعاة لإحساسها ، وغير ذلك من الرخص للمرأة .

وأعطى الإسلام المرأة حقوقها كاملة وعليها واجبات كاملة ليقيم التوازن بين حقوق الإنسان والواجبات عليه ، ومثل هذا التوازن الرائع لا يأتي إلا من خلال شريعة غراء أنزلها العزيز القدير العدل ، الذي يقول في كتابه الكريم : ( ... وَلَكِنَّ مِثْلَ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ) (٢) .. والمرأة خير متاع الدنيا ، فلقد روي عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : ( إِنَّمَا الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَلَيْسَ مِنَ مَتَاعِ الدُّنْيَا شَيْءٌ أَفْضَلُ مِنَ الْمَرْأَةِ الصَّالِحَةِ ) (٣) ..

كما أن المرأة راعية في بيت زوجها لأن لها حقوق حفظ البيت من الانهيار وتحفظ أمانة المنزل وتشرف على شئونه في مساواة كاملة بالرجل ، مصداقاً للحديث النبوي الشريف لرسول الله ﷺ : ( كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ الْإِمَامُ رَاعٍ

١ - الآية ١٣ سورة الحجرات .

٢ - من الآية ٢٢٨ سورة البقرة .

٣ - رواه ابن جاجة ١٨٤٥ واللفظ له ، كما رواه مسلم ٢٦٦٨ .

وَمَسْنُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْنُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْنُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْنُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ وَحَسِبْتُ أَنَّ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْنُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْنُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (١).

## ٢ - حقوق الطفل في الإسلام :

حق الأطفال في الإسلام هو بالفعل حق الحياة ، ولم لا ..؟؟ فلقد اهتم الإسلام بالطفل من قبل أن يولد ، ووضع له من الضمانات التي تؤهله لكي يخرج إلى الحياة سليماً معافاً ، فحث الإسلام على اختيار الزوجة الصالحة المؤهلة نفسياً والمستعدة بكل كيانتها لإنشاء أسرة سليمة تقوم على أسس وعلاقات اجتماعية في مناخ صالح كريم... ولقد بين الرسول ﷺ في أقواله خصائص هذه المرأة التي يسعى الإنسان إليها ويحرص على الاقتران بها ، لأنها ستكون أمّاً لأولاده وراعية في بيتها معه وشريكة له في المسئولية تعمل بكل كيانتها النفسي والجسدي على استقرار هذه الأسرة (٢) ، وفي ذلك يقول المصطفى ﷺ في حديث شريف عن أبي هريرة أنه قال : قال رسول الله ﷺ ( تَنْكُحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَالِهَا وَلِحَسْبِهَا وَكَيْفَالِهَا وَلِدِينِهَا فَافْظَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ بِذَلِكَ ) (٣) ، ويقول أبو الأسود الدؤلي لبنية : أحسنت إليكم كباراً وصغراً وقبل أن تولدوا ، قالوا له : كيف أحسنت إلينا قبل أن نولد ؟ قال : اخترت لكم من النساء من لا تسبون بهن .. فالبداية الحقيقية تبدأ باختيار الزوجة الصالحة المؤمنة والملتزمة بديسنها والراعية لحقوق ربها عليها والحافظة لحقوق زوجها ، والقدرة على الرعاية السليمة والمتكاملة لأولادها ، لأن ذلك أسمى رسالة للمرأة في الحياة !!.

١ - رواه الإمام البخاري في صحيحه حديث رقم ٨٤٤ ورواه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده حديث رقم ٥٧٣٥ .

٢ - منصور الرفاعي عبيد ، الإسلام ورعايته للطفولة ، القاهرة ، دار الشعب ، ١٩٩٢م ، ص ١١، ١٢ ، وأيضاً ، منصور الرفاعي عبيد ، حقوق الآباء على الأبناء في المنظور الإسلامي ، بيروت ، دار الجيل ، ١٩٩٣م ، ص ١٢ ، ١٣ .

٣ - رواه مسلم حديث رقم ٢٦٦١ ، ورواه البخاري حديث رقم ٤٧٠٠ .

فإذا خرج المولود إلى الحياة ، فإن رسول الله ﷺ وجَّهنا إلى حسن استقباله ورعايته وحتى لا يتشعب الأمر بالوالدين ، ويجب علينا حسن استقبال المولود بصرف النظر عن الجنس لأنه هدية وعطاء من عند الله تعالى ، مصداقاً لحديث رسول الله ﷺ الذي روي عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس عن النبي ﷺ أنه قال : ( إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَكَلَّ بِالرَّحِمِ مَلَكًا قَالَ أَيُّ رَبِّ نُطْفَةٍ أَيُّ رَبِّ عَلَقَةٍ أَيُّ رَبِّ مُضْغَةٍ فَإِذَا قَضَى الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقَهَا قَالَ أَيُّ رَبِّ أَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى فَمَا الرِّزْقُ وَمَا الْأَجَلُ قَالَ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ) (١) ، ولأن المولود خامة طيبة على الفطرة ، فيسهل تشكيله ، فكان التنبيه بالأذنان في الأذن اليمنى بألفاظ الأذان والإقامة بألفاظ إقامة الصلاة بالأذن اليسرى ، طرداً للشيطان وحفظاً للمولود ، لينطبع في ذهنه من أول لحظة أن الله أكبر من كل شيء لأنه خالقنا ومحيينا ومميتنا ، وأن الصلاة لله عز وجل هي مفتاح السعادة وينبوعها وسر الفلاح والنجاح بآدائها ، وهذه أعظم تحويطة للمولود ، كما جاء في حديث شريف رواه العديد من الأئمة : ( عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ ، قَالَ أَبُو عِيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَالْعَمَلُ فِي الْعَقِيْقَةِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مَكَافَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ ، وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَيْضًا أَنَّهُ : عَقَّ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بِشَاةٍ وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ ) (٢) ، وقال ﷺ في حديث نبوي شريف ( من ولد له مولود فأسأذن فسيأذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى لم تضربه أم الصبيان ) (٣) . ومن حق الطفل على من يتولى أمره أن يختار له اسماً حسناً يفتخر به بين أقرانه وزملائه ، فدعانا الإسلام الحنيف إلى اختيار الأسماء الحسنة لأبنائنا ، ليكون الاسم نداً طيباً محبباً إلى النفس ، فهو حق من حقوق المولود لاختيار الأسماء الحسنة له وتجنب الأسماء المكروهة والمحرمة ، وإن أفضل الأسماء عبد الله وعبد الرحمن وما يبشر

١ - رواه أحمد في باقي مسند المكثرين ١١٧١٤ .

٢ - رواه الترمذي ١٤٣٦ وأحمد ٢٢٧٤٩ وأبو داود ٤٤٤١ .

٣ - رواه البيهقي .

بسه ولا ينفر منه ، وهذا حق للطفل في الاسم الحسن ، لأنه يؤثر على حياة الطفل وعلى نفسيته طول عمره إذا كان سيئاً ، كما أن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم وأسماء آبائهم ، على أن تكون التسمية منذ أول يوم من ولادته أو في اليوم السابع من ولادته مع عقيقته ، ففي حديث شريف عن أبي الدرداء قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ ) (١) . ومن أهم حقوق الطفل على أبيه وأمه الرضاعة من ثدي الأم ، فمن توجبها الله عز وجل في القرآن الكريم أن الأم تقوم على إرضاع ولدها لمدة سنتين كاملتين ، وعلى الأب أن يتولى الإنفاق ، ولا يقصر في حق الزوجة ولا حق المولود ، ولا يهمل البيت أثناء فترة الرضاعة ، فلقد قال الحق سبحانه : (وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِقَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعُهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) (٢) ، فالأم أحق وأولى بالرضاعة لصالح المولود وكحق من حقوقه ، فإذا لم تتمكن الأم من الرضاعة فيتم اختيار المرضعة بحيث تكون فتاة متوسطة السن ، غير مترهلة ، معتدلة المزاج ، عظيمة الثديين ، نقية الرأس مع العينين ، خالية من الأمراض (٣) ، وهذه الحقوق للطفل ولصالحه ، فالرضاعة الطبيعية حق أصيل من حقوق الطفل بالقرآن والسنة ، لأن الله عز وجل وفرَّ الغذاء المناسب للمولود الضعيف بعد ولادته ، بإدرار اللبن من ثدي أمه ليكون له طعاماً وشراباً إلى أن يكبر ويكتفي بتناول الطعام العادي ، وعدم إرضاع الطفل يحرمه من أهم حقوقه الطبيعية ويضر الطفل كثيراً ويحرمه من طعامه الذي وهبه الله له والذي يحقق له الصحة

١ - رواه أبو داود ٤٢٩٧ ، ورواه الدارمي ٢٥٧٨ .

٢ - الآية ٢٣٣ سورة البقرة .

٣ - منصور الرفاعي عبيد ، حقوق الآباء على الأبناء في المنظور الإسلامي ، مرجع سابق ، ص

السبدنية والنفسية (١) ، وبعد ذلك ، تأتي مرحلة الطفولة المبكرة ، التي يتم فيها مناغاة المولود حتى يستطيع أن يتكلم وينطق ، لذلك جاء الحديث الشريف للنبي ﷺ : ( افتحوا على صبياتكم بلا إله إلا الله ) (٢) ليدل على أهمية ذلك . وأن تكون مناغاة الوالدين للطفل بكلمات مهذبة وعبارات متماسكة ليستطيع الطفل أن يقلدهما ويتعود منذ صغره على صحة النطق من مخارج الحروف الصحيحة ، وذلك من باب الضمان له ليتعلم النطق السليم ... وعلى الآباء أن يوجهوا أولادهم للتعليم لأن ذلك من أهم حقوق الطفل أن يتعلم أمور دينه ودنياه ، ويتعلم العلوم الدينية والعلوم الدنيوية ، فالتعليم هام جداً للطفل أيًا كان ومن أي طبقة ، بصرف النظر عن الدين الجنس واللون (٣) ، فحق الطفل في التعليم حق أساسي للولد والبنت يقول الرسول ﷺ : ( ما نحل والد ولداً من نحل أفضل من أدب حسن ) (٤) ، و كَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ إِذَا رَأَى طَلَبَةً الْعِلْمِ قَالَ مَرَحِبًا بِطَلَبَةِ الْعِلْمِ وَكَانَ يَقُولُ : ( إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْصَى بِكُمْ ) (٥) ...

ونلاحظ أن القرآن الكريم والإسلام العظيم حثنا على المساواة في معاملة البنات مثل معاملة البنين ، مصداقاً لقول الرسول الكريم : " (من كانت له أنثى فلم يندها ولم يهونها ولم يؤثر عليها ولده أدخله الله الجنة) " (٦) ، وكان الرسول ﷺ يعتز دائماً بـ " (أنه أبو البنات) . وقد رَغِبَ الإسلام في حب البنات لأن من أحسن رعايتهن دخل الجنة ورزقهن واسع ، وهو تأكيد على المساواة بين البنت والولد ... ففي حديث شريف رواه العديد من الأئمة عَنْ أَيُّوبَ بْنِ بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( مَنْ عَالَ ثَلَاثَ بَنَاتٍ فَأَذْبَهُنَّ وَزَوَّجَهُنَّ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ فَلَهُ

١ - السيد عبد الحكيم عبد الله ، أهمية الرضاعة الطبيعية دينياً وصحياً ، القاهرة ، هدية مجلة الأزهر ، ذو القعدة ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م ، ص ١٤-١٦ . وأيضاً : راجع : نبيلة اسماعيل رسلان ، حقوق الطفل في القانون المصري ، مرجع سابق ، ص ٩٠-٩٢ .

٢ - رواه الحاكم .

٣ - منصور الرفاعي عبيد ، حقوق الآباء على الأبناء ، مرجع سابق ، ص ٢٦ وما بعدها ..

٤ - رواه السيوطي في الجامع الصغير ج ٢ ص ٦٤ .

٥ - أخرجه الدارمي ٣٥١ .

٦ - رواه البيهقي في شعب الأيمان

الْجَنَّةُ ، حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَهِيلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ : ثَلَاثُ أَخَوَاتٍ أَوْ ثَلَاثُ بَنَاتٍ أَوْ بَنَاتَانِ أَوْ أُخْتَانِ (١) . كما دعانا الإسلام لمنح الأطفال العطف والحنان من غير تفريط في التربية أو تدليل يؤدي أكثر مما يفيد ، فالرحمة بالأطفال من أهم حقوقهم الإسلامية (٢) كما جاء ذلك في الأحاديث النبوية ، فقد روي عن عبد الله بن عامر عن عبد الله بن عمرو يبلغ عن النبي ﷺ أنه قال : ( مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَتَا وَيَعْرِفْ حَقَّ كَبِيرِنَا فَلَيْسَ مِنَّا ) (٣) ، وفي حديث آخر عن الرقيق بالأطفال كما فعل رسول الله ﷺ مع حفيديه ، روي عن عبد الله بن شداد عن أبيه قال : ( خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي إِحْدَى صَلَاتِي الْغُضِيِّ الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ وَهُوَ حَامِلُ الْحَسَنِ أَوْ الْحُسَيْنِ ، فَتَقَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ فَوَضَعَهُ ، ثُمَّ كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ ، فَصَلَّى ، فَسَجَدَ بَيْنَ ظَهْرَانِي صَلَاتِهِ سَجْدَةً أَطَّلَعَهَا ، فَقَالَ إِنِّي رَفَعْتُ رَأْسِي ، فَإِذَا الصَّبِيُّ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ سَاجِدٌ ، فَرَجَعْتُ فِي سُجُودِي ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةَ ، قَالَ النَّاسُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّكَ سَجَدْتَ بَيْنَ ظَهْرَانِي صَلَاتِكَ هَذِهِ سَجْدَةٌ ، قَدْ أَطَّلَعَهَا ، فَظَنَنَّا أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَ أَمْرًا ، أَوْ أَنَّهُ قَدْ يُوْحَى إِلَيْكَ ، قَالَ : فَكُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ ، وَلَكِنْ ابْنِي ارْتَحَلَنِي ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَعْجَلُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ ) (٤) . وحق الحياة السعيدة للطفل وهذا يسمى حق الحياة وهو مكفول كفالة تامة لجميع المواليد في الإسلام ، فلا يجوز قتل طفل لأنه معوق أو مشوه ، ولا يجوز وأد البنات لأنها أنثى ، بل لا يجوز المساس العمد بالجنين لأنه قتل نفس بغير الحق ، وكذلك يأمرنا الإسلام بعدم قتل الأولاد مظنة الفقر والإنفاق ، فالأولاد نعمة والرزق مكفول من الله فهو سبحانه وتعالى القائل : " وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ

١ - رواه أبو داود في كتاب الأدب ٤٤٨١ ورواه أحمد في مسند المكثرين ٨٠٧١ ورواه الترمذي في البر والصلة ١٨٣٥ ورواه ابن ماجه في كتاب الأدب ٣٦٥٩ .

٢ - هدى قناوي ومحمد محمد على قريش ، حقوق الطفل ، بين المنظور الإسلامي والمواثيق الدولية ، مرجع سابق ، ص ٧٠-٧١ .

٣ - رواه أحمد في مسنده ٦٧٧٦ ورواه أبو داود في كتاب الأدب ٤٢٩٢ .

٤ - رواه أحمد في مسند المكيين ١٥٤٥٦ ورواه النسائي في التطبيق ١١٢٩ .

مُبين<sup>(١)</sup> ، ومن حق الأولاد أن ينعموا بحياة جميلة ليس فيها منغصات ، فحق الحياة للجميع ، فطالما وُلد الولد يعطيه الإسلام حق الحياة ، بل طالما تكون الجنين في رحم أمه حُرِّمَ قتله بالإجهاض وخلافه ، ولذلك أكَّد الإسلام على حق الطفل في الحياة .

ونلاحظ أن حقوق الطفل في الإسلام مصدرها إلهي فهي ليست منحة أو هبة من أحد أو قرار صادر من سلطة محلية أو منظمة عالمية ، وإنما هي شريعة الله سبحانه وتعالى ، الذي له الخلق والأمر ، ومن ثم فهي دائمة الإلزام للحاكم والمحكوم على السواء ، فلا تقبل خرقاً ولا تعطيلاً ، وذلك بعكس المواثيق الدولية التي تخضع لتوجهات الدولة السياسية والموارد المالية والقيم الاجتماعية الخاصة بها . كما أن الحفاظ على الحقوق للطفل في الإسلام واجب على ولي أمر الطفل ويلزم عليه حفظ تلك الحقوق بعكس المواثيق الدولية التي ليس فيها عنصر واحد للإلزام .

فالإسلام ، في مجال الطفولة ، كما في بقية الحقوق الإنسانية ، كان حاسماً منتصباً لكل الحقوق ، مؤكداً على ضرورة تقديم الحقوق المتكاملة للطفل ، لأنه لا يستطيع طلب حقوقه ، ولذلك قدَّس الإسلام هذه الحقوق ، وطلب من المسلم أن يوفرها لكافة الأطفال ، مسلمين وغير مسلمين ، وأثناء الحياة العادية ( في حالة السلم ) ، أو أثناء الأزمات أو في أثناء الصراعات والحروب والمواجهات العسكرية المختلفة ، فهذه الحقوق واجبة التنفيذ الفوري للجميع وبدون تأخير أو تفسير ، وهذا جانب مهم من عظمة التشريع الإسلامي الإلهي ، الذي أنزله الله تعالى للناس كافة ...

### ٣ - حقوق المعاقين في الإسلام :

المعاقين في الإسلام يلقون عناية خاصة ، تؤكد حقهم الإنساني في العيش والحياة جنباً إلى جنب مع الأصحاء ، وأعطى الإسلام حقوقاً عديدة إضافية للمعاقين تعينهم على مواجهة مشاكل الحياة وتحدياتها ...

ولذلك نجد أن نظرة الإسلام إلى المعاق نظرة إنسانية شاملة ، فهناك حق المعاق في المساواة بغيره ليحيا حياة كريمة ، فلا يُفَضَّل عليه أحد مهما كان مركزه

<sup>١</sup> - الآية ٦ سورة هود .

الاجتماعي ، فلا يفضل غنياً على فقير ولا قوياً على ضعيف ، وإنما على الشخص أن يقيم التوازن بين الجميع ، ويجب التخفيف عن المعاقين في الالتزامات الشرعية بقدر طاقاتهم ، يقول الله عز وجل : (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذَّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ) (١). والعدل للمعاق هام لكي تسود علاقات التعاون والتكامل والحب والرحمة ، ولم يدع الإسلام المعاقين للتسول ، والعيش حالة على غيرهم ، بل دعاهم لتلمس أسباب الحياة بالعلم والعمل والكسب الشريف في حدود طاقاتهم ، ولما كان المعاقون ضعفاء بلا ذنب جنوه ، فإن الإسلام لا يحرمهم من أجورهم على ضعفهم ، ولكن إذا ما أصيب الطفل أو الشاب أو الرجل أو المرأة بالإعاقة ، ففي هذه الحالة تتقرر له حقوق كبيرة في المجتمع ، أهمها التعاون والتكافل ومساعدته على مواجهة الحياة وتيسير الأمر له ، حتى ينال قسطاً من التعليم ، وتوفير فرص العمل المناسبة لحالته ، وذلك من باب التعاون ، بل أمرنا الله أن نشعر بشعور هؤلاء المعاقين ، ونقدم لهم يد العون ، قال تعالى : ( ... وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ) (٢) ... ويلفت الله نظر أفراد المجتمع إلى أن الإعاقة نوع من البلاء يجب الصبر عليه ، ويجب العمل على تجاوز المحنة ومواجهة الحياة بقلب مسلم قوى وعقيدة قوية وعزيمة أكيدة ، وذلك مصداقاً لحديث رسول الله ﷺ الذي روي عن صُهَيْبٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ ) (٣). ويضرب لنا رسول الله ﷺ مثلاً عن هذا الابتلاء عن إصابة العيون بالعمى أو بضعف النظر ، فأوصانا رسول الله ﷺ بالصبر لنحصل على المكافأة الجزيلة في حالة فقدان نعمة البصر ، لأن للمصاب أجراً عظيماً عند الصبر والرضا ، فقد روى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

١ - الآية ١٧ سورة الفتح .

٢ - الآية ٢ سورة المائدة .

٣ - رواه مسلم حديث رقم ٥٣١٨ ورواه أحمد في مسنده .



عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ ( إِنَّ اللَّهَ قَالَ إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتَيْهِ فَصَبَرَ عَوِضْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ يُرِيدُ عَيْنَيْهِ ) (١).

فالحقوق الواسعة التي قررها الإسلام من خلال القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة للمعاقين ، هي حقوق متكاملة وحيوية ، تدمج المعاقين في مجتمعاتهم ولا تجعلهم عالة على أحد ، وتؤمن لهم معيشة كريمة ، وكافة الحقوق على الأسوياء ، وتعطيهم الحق في مراعاة ظروفهم من جانب أفراد المجتمع ، والأخذ بيدهم ومساعدتهم على القيام بواجباتهم الدينية والدنيوية ، وينبئ الإسلام أن على كل إنسان أن يأخذ حذره ويستعد عن أي شيء يحدث له إعاقة ، لأن الوقاية خير من العلاج ، فإذا ما أصيب الإنسان صبر ، فإن الإسلام يعطي المعاقين الأجر الجزيل والثواب العظيم في الدنيا والآخرة ...

#### ٤ - حقوق المُسنين في الإسلام:

يصل الإنسان إلى مرحلة الشيخوخة ويدخل في هداد المُسنين الذين هم آباؤنا وأمهاتنا وقد بلغوا من الكبر عتياً .. وعندما يصل الإنسان إلى هذه السن تقل المناعة في جسده لأنه يصاب بالضعف فلا يقوى على عمل ما كان يمارسه في شبابه وحيويته ، ومن فضل الله ورحمته أنه جعل لكبار السن حقوقاً خاصة تتناسب مع ما قدموه في شبابه من حياة وكفاح وإنتاج وحيوية ، لأن مراحل العمر هي : الطفولة والمراهقة والشباب والكهولة ( المسن ) والهرم ( الطاعن في السن ) ، قال تعالى : (الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْضِ ضَعْفِكُمْ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْضِ قُوَّةِكُمْ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ) (١) ، وقال عز وجل : (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْضُ عِلْمِ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ) (٢) ، فالقرآن الكريم يجسد مشاكل المُسنين في الضعف الجسدي والوهن البدني وعدم القدرة على تذكر المعلومات أو استيعابها ، ولهذا قال المُفسرون عن هذه الآية

١ - رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ٥٢٢١ ورواه أحمد في مسنده .

٢ - آية ٥٤ سورة الروم .

٣ - الآية ٧٠ سورة النحل

الأخيرة : ( أرذل العمر هو أخسه وأدونه وآخره الذي تضعف فيه الحواس ، ويختل فيه النطق والفكر ، ويحصل فيه قلة العلم وسوء الحفظ ، وخصه الله بالرديلة ، لأنه حالة لا رجاء بعدها لإصلاح ما فسد (١) ، وهذا لغير المسلم الحافظ للقرآن ، الذين يرحمهم الله من الرد إلى أرذل العمر ، لأن العالم المسلم والمؤمن والحافظ للقرآن لا يزداد في طول العمر والبقاء إلا كرامة عند الله ، فيحفظ عليه عقله ويقوي ذاكرته ويزداد معرفة ، لأن من حفظ الله في صباه وشبابه حفظه الله في حالة كبره وضعف قوته ، ومتعة بسمعه وبصره .. (٢) وحدد الإسلام حقوقاً متعددة للمسنين ، فالمسن أدى دوره كاملاً في الحياة ومن حقه في كبره أن يوفر له الراحة حتى يستطيع أن يعيش في هناء يتمتع بالروحانيات ، وعلى الجهة التي كانوا يعملون فيها أن تستعين بأصحاب الخبرات في تدريب الكوادر الناشئة وأن تستفيد بخبراتهم وحتى تكون الصلة بهم قوية ، فلا بد أن يعاملوا بالاحترام والتوقير ، احتراماً لما قدموه للبشرية من جهد وعلم وحركة ونمو ، ورسول الله ﷺ يدعونا لاحترام الكبير وتوقيره في حديث شريف عن عكرمة عن ابن عباس يرفعه إلى النبي قال : ( لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقِّرِ الْكَبِيرَ وَيَرْحَمْ الصَّغِيرَ وَيَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ) (٣). كما أن توقير المسنين خلق إسلامي رفيع ، ودعوة إسلامية لإعطاء المسنين حقوقهم المختلفة نظير ما قدموه للبشرية من خدمات في شبابهم ، بل جعل الإسلام الاحترام للمسنين من صفات المؤمنين والعكس بالعكس ، فمن لم يوقرهم لا يستحق أن يكون مؤمناً ، فمن أهم حقوق المسن الاحترام والتوقير ، لأن الله سبحانه يرفع قدر من شاب في الإسلام ، وقدم عملاً جيداً ، وابتكر في أسلوب الأداء وأجهد نفسه في عمله في شبابه بصدق وإخلاص ، فقد روى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول

١ - عبد الله ناصر السدحان ، رعاية المسنين في الإسلام ، القاهرة ، ملحق مجلة الأزهر ، عدد شوال ١٤٢١هـ ، ص ١٦ .

٢ - محمد فريد الصادق ، حقوق المسنين في الإسلام ، أبوظبي ، منار الإسلام ، العدد ٣٤٨ ، ذو الحجة ١٤٢٤هـ - فبراير ٢٠٠٤ ، ص ٨٥ .

٣ - رواه الإمام أحمد في مسنده حديث رقم ٢٢١٤ .

اللَّهُ ﷻ قَالَ : ( لَا تَتَّبِعُوا الشَّيْبَ فَإِنَّهُ نُورُ الْمُسْلِمِ ، مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَسَنَةً وَكَفَّرَ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً ) (١) ، وَرَوَى عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ أَنَّ شَرْحَبِيلَ بْنَ السَّمْطِ قَالَ : يَا كَعْبُ بْنُ مُرَّةَ حَدَّثَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَخَذَرُ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : ( مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) (٢) ، وَلَا بَدَّ مِنْ مَصَاحِبَةِ الْمُسْنِينَ وَقَضَاءِ حَوَائِجِهِمْ وَإِكْرَامِهِمْ ، فَفِي ذَلِكَ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثٍ رَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا لِسِنِّهِ إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لَهُ مِنْ يَكْرَمِهِ عِنْدَ سَنِهِ ) (٣) . وَفِي هَذَا السِّيَاقِ ، دَعَانَا الْحَبِيبُ الْمُصْطَفَى ﷺ أَنْ نَعْرِفَ قَدْرَ الْكِبَارِ وَنَقْدِرَ مَسِيرَتَهُمْ وَكِفَالَتَهُمْ فِي السَّابِقِ مِنْ أَجْلَانَا ، وَفِي ذَلِكَ يَرَوَى عَنْ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْرِفْ شَرَفَ كَبِيرِنَا ) ، وَفِي رَوَايَةٍ (وَيَعْرِفْ حَقَّ كَبِيرِنَا) (٤) . فَالْشَيْخُوَّةُ هُنَا لَهَا الْحَقُّ فِي الْإِكْرَامِ ، وَالْمُسْنُ يُكْرَمُ لِمَا لَهُ مِنْ فَضْلِ عِلْمٍ ، أَوْ سَبْقٍ أَوْ دِينٍ أَوْ أَبَوَةٍ أَوْ رَحِمٍ .. الخ ، وَلَكِنْ الْإِكْرَامُ هُنَا لِلشَّيْخُوَّةِ وَحْدَهَا ، وَلَا يَهُمُّ أَنْ يَكُونَ بَعْدَ ذَلِكَ عَالِمًا أَوْ مُسْلِمًا ، الْمُهْمُ أَنَّهُ كَبِيرٌ وَمُسْنٌ يَجِبُ لَهُ الْإِكْرَامُ ، لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ حَقِّهِ عَلَيْنَا ، وَعَلَيْنَا أَنْ نَتَأَمَّلَ فِيمَا أَخْبَرَنَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الثَّوَابِ الَّذِي يَحْصُلُ عَلَيْهِ الشَّخْصُ مِنَ الْمَعْرُوفِ الَّذِي يَصْنَعُهُ مَعَ الْمُسْنِينَ ، لِأَنَّ الَّذِي يَصْنَعُ الْمَعْرُوفَ الْيَوْمَ سَيَكُونُ غَدًا فِي حَاجَةٍ مَاسَةٍ إِلَى مَنْ يَقْدُمُ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا ، فَإِنْ مِنْ يَصْنَعُ الْخَيْرَ لَا يَعْدَمُ جَوَازِيهِ . (٥) ، وَهَنَّاكَ جُمْلَةٌ مِنَ الْحَقُوقِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ وَالِدِينِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ وَالْاِقْتِسَادِيَّةِ الْمُنْتَوَعَةِ ، الَّتِي شَرَعَهَا الْإِسْلَامُ لِلْمُسْنِينَ ، لَتَحْفَظَ لَهُمْ كِيَانَهُمْ وَحَيَاتَهُمْ وَمَكَانَتَهُمْ الْاجْتِمَاعِيَّةَ ، وَتَرْعَى حَقُوقَهُمُ الْمُخْتَلِفَةَ : مِثْلُ تَوْجِيهِ الصِّغَارِ لِيَكُونُوا

١ - رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ رَقْمَ ٦٦٦٨ .

٢ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ١٥٨٨ ، وَالنَّسَائِيُّ ٣٠٩٧ .

٣ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ رَقْمَ ١٩٤٥ .

٤ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ رَقْمَ ١٨٤٣ .

٥ - مُحَمَّدٌ فُوزِي حَمْزَةٌ ، رِعَايَةُ الْمُسْنِينَ فِي ضَوْءِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَالْحَدِيثِ الشَّرِيفِ ، أَبُو ظَهْرِي ، مَجْلَةُ مَنْارِ الْإِسْلَامِ ، الْعَدَدُ الثَّالِثُ السَّنَةُ الثَّامِنَةُ ، رَبِيعُ أَوَّلِ ١٤٠٣ هـ - دَيْسَمْبَرُ ١٩٨٢ ، ص ٨٤ .

البادئين بالسلام على الكبار ، فلقد دعانا الإسلام لتوقير الكبار ، ومن ذلك التوقير تحية الكبار والبدء بالسلام عليهم ، وفي ذلك تكريم لهم ورفع من روحهم المعنوية ، فلقد أمر الرسول ﷺ الصغير بالقاء السلام على الكبير وجاء في ذلك التوجيه النبوي السدي رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : ( يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ ) (١) ، كما شرع الإسلام للمُسْنِين حماية كاملة أثناء الحرب ، فَحَمَى الإسلام المُسْنِين أثناء الحرب من وحشية المحاربين ، ووضع النبي ﷺ مجموعة من الآداب الحربية التي يجب مراعاتها منها : العناية بالشيوخ وكبار السن ، فعن سليمان بن بريدة قال : كان رسول الله ﷺ إذا بعث جيشاً أو سرية دعا صاحبهم فأمره بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيراً ، ثم قال : ( اغزوا باسم الله وفي سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ولا تغرروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً ولا شيخاً كبيراً ) (٢) ... وتخفيف التكاليف الشرعية عن المسنين في حالة عدم مقدرتهم على الوفاء بها ، وهي حقوق للمسنين شرعها الإسلام لحمايتهم والعناية بهم وتقدير شيخوختهم ، مثل دعوة الإمام للتخفيف في الصلاة وجواز الصلاة وهو جالس عند الإحساس بالتعب أو وهو مستلق على ظهره ، ومثل الإفطار في شهر رمضان في حالة عدم المقدرة ، ومثل الإنابة في الحج وكل ذلك يَبَيِّنُ السنة النبوية : فلقد روى عن أبي هريرة قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيَخَفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالشَّيْخَ الْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ ) (٣) . والرخصة للمسّن بالإفطار في نهار شهر رمضان في حالة العجز عن الصوم وإطعام مسكين عن كل يوم أَفْطَرَ فيه ، لأنه لن يستطيع صومه ، قال تعالى : ( أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ

١ - رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ٥٧٦٣ ، كما رواه الترمذي ٢٦٢٧ وأبو داود ٤٥٢٣ والإمام أحمد ٧٨١٥ ، ١٠٢١٦ .

٢ - رواه الطبراني .

٣ - رواه الإمام أحمد في مسنده حديث رقم ٧٣٤٣ ، ورواه النسائي حديث ٨١٤ ، رواه الإمام مالك في الموطأ حديث رقم ٢٧٧ .

لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١) ، والإباحة للمرأة كبيرة السن في ترك الحجاب الشرعي الذي تؤمر به صغيرة السن الشابة ، لقوله تعالى : ( وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَغْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ) (٢) والأمر بتتدبير الشيوخ المسنين والأكبر في إمامة المصلين في الصلاة ، مهدياً لحديث رسول الله ﷺ الذي روي عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ : ( انصرفت من عند النبي ﷺ فقال لنا أنا وصاحب لي : ائذنا وأقيمَا وليؤمكما أكبركما ) (٣) .

## ٥ - حقوق المدنيين أثناء الحرب في الإسلام :

إذا دارت الحرب فيراعى حرمة المدنيين والأطفال والشيوخ ، لهذا فالإسلام أعطى حقوقاً كثيرة لحماية المدنيين أثناء الحرب إذا وقعت ، سواء أكانوا مدنيين من المسلمين أو من الأعداء ، فلم يُجزَ الإسلام إلا احترامهم ومعاملتهم معاملة حسنة وطيبة وحمايتهم من أهوال الحرب ، وذلك ضمن آداب الحرب في الإسلام ، التي هدبها الإسلام ، والتي تظهره أنه دين الرحمة والتسامح والإحسان ، لأنه دين سماوي الهدف إنساني الغاية ، وتتجلى في هذا الدين الدوافع الإنسانية الرحيمة ، التي تحكم المسلم في قتاله إذا استنفر له ، واضطر إليه ، ذلك أن الإسلام قصر القتال على الجيش المحارب دون النساء والأطفال والشيوخ والرهبان ، فقد ورد ذلك في أحاديث نبوية شريفة كثيرة منها ما روي عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قَالَ : ( انطلقوا باسمِ الله وبالله وعلى ملة رسول الله ، ولا تقتلوا شيخاً فانياً ولا طفلاً ولا صغيراً ولا امرأة ، ولا تغلوا وضمموا غنائمكم وأصلحوا وأحسنوا ، إن الله يحبُّ الْمُحْسِنِينَ ) (٤) .

١ - الآية ١٨٤ سورة البقرة .

٢ - الآية ٦٠ سورة التوبة .

٣ - رواد البخاري في صحيحه حديث رقم ٢٦٣٦ ، ورواه مسلم حديث رقم ١٠٨١ والترمذي ١٨٩ والنسائي ٦٣٠ وابن ماجه ٩٦٩ وأحمد ١٩٦٢٥ .

٤ - رواد أبوداود حديث رقم ٢٢٤٧ .

ومن هذا المبدأ الجليل يتحدث أبوبكر الصديق رضي الله عنه فيقول : ( أيها الناس : لا تخونوا ولا تغلوا ولا تغربوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ، ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة إلا لمأكلة ولا تجبنن ولا تغلل ) وهي آداب سامية جليلة دعانا الإسلام إليها فيها حماية كاملة للمدنيين وأموالهم وممتلكاتهم وثرواتهم ونباتهم ومواشيهم وكل شيء له حماية ، لأن ذلك من حقوق المدنيين أثناء الحرب ، فلا تخريب ولا تجويع ولا مصادرة للحريات ، ولا إتلاف للأموال ، ولا مساس للأففس والحياة العامة والخاصة للمدنيين جميعاً ، وتلك رحمة اتسم بها الإسلام وحق أقرهما دين الله الخاتم للمدنيين أثناء الحروب (١) .. ورعاية أهل الذمة شيء ضروري أثناء الحرب ، فلقد أعطاهم الإسلام رعاية كاملة ، فلا بد من توفير طعامهم وكسوتهم وحمايتهم وحماية بيوت عبادتهم وحماية أنفسهم والدفاع عنهم حتى إذا هم رفضوا أن يخابروا في صفوف المسلمين ، مع إلزامهم بدفع الجزية التي تقرر على غير المسلمين في البلاد التي يفتحها المسلمون . (٢)

ويجب على المسلمين احترام المعاهدات التي وافقوا عليها قبل الحرب أو أثناءها وتوضع للتطبيق فوراً ، ولا يجوز نقضها حماية للمدنيين ، وكذلك معاهدات التحالف بين المسلمين وغيرهم ، فإن هذا الاتفاق وإبرام المعاهدات من حقوق الشعوب ، مصداقاً لقول الحق : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْظُمُ مَا تَفْعَلُونَ ) (٣) وكل هذه الحقوق للمدنيين من المحاربين بشرط عدم مشاركتهم في الحرب ، ويجب عليهم أن يلتزموا بما يقرره الحاكم عليهم ، والخضوع لتعليماته في حالة الحرب ، وعدم تعويق المحاربين ، ونشر الإحباط في صفوفهم ، أو العمل على إضعاف الروح المعنوية لجيش الإسلام ،

١ - راجع : جعفر عبد السلام ، القانون الدولي الإنساني في الإسلام ، في ، القانون الدولي الإنساني : ، تقديم أحمد فتحي سرور ، مرجع سابق ، ص ٦٨-٧١ .

٢ - راجع : محمد فرج ، الاستراتيجية العسكرية ، مرجع سابق ، ص ٣٣ - ٣٥ .

٣ - الآية ٩١ سورة النحل .

والامتناع الستام عن التعامل مع العدو ، أو الاتصال به أو مراسلته ... وكل تلك القواعد تُعطي حقوقاً أكثر بكثير من الحقوق التي أعطتها القوانين والمعاهدات والإعلانات الدولية الحديثة في العالم المعاصر ، والتي حددت بعض الفئات التي تُحمى بموجب القانون الدولي الإنساني بموقف اتفاقية جنيف الخاصة بالفئات المحمية أثناء القتال <sup>(١)</sup>.

كما يوصي الإسلام بضرورة إعلان الحرب قبل البدء في القتال والكف عن القتال فوراً إذا كف الأعداء عنه والاستجابة إلى السلم إن لاحت بارقة أمل فيه فوراً ، كما بيّنت الآية الكريمة : (وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِحْ لَهُا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) <sup>(٢)</sup> ، وعدم استمرار الحرب وتوقفها فور تحقيق أهدافها شرط أفقره الإسلام ، لأن الحرب ليست غاية ، وأن مساوئها لا تعد ولا تحصى ، ولذلك إذا قامت يجب إيقافها فوراً <sup>(٣)</sup> ، كما حرّم الإسلام تحريماً قاطعاً التمثيل بالقتلى وإحراق جثث الأعداء بالنار ، لأن النار لا يُعَذَّبُ بها إلا الله ، ولأن الإنسان له حقوق بعد موته وهي دفنه وترك الأمر لله عز وجل ، وذلك مصداقاً للتوجيهات النبوية الشريفة لسيد الخلق أجمعين ﷺ ، فعن مُحَمَّدُ بْنُ حَمْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَهُ عَلَى سَرِيَةٍ قَالَ : ( فَخَرَجْتُ فِيهَا وَقَالَ إِنْ وَجَدْتُمْ فَلَانًا فَأَحْرِقُوهُ بِالنَّارِ ، فَوَلَّيْتُ فَنَادَانِي فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : إِنْ وَجَدْتُمْ فَلَانًا فَاقْتُلُوهُ وَلَا تُحْرِقُوهُ فَإِنَّهُ لَا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ ) <sup>(٤)</sup> . كما أن الإسلام لم يُجِزْ استخدام الأسلحة الفتاكة التي تلحق الأذى الأكبر بالمحاربين الأعداء ، مثل السهام المسمومة والمنجنيق والغراوات وإلقاء النيران على العدو ، لأنها من جهة ضد تعاليم الإسلام التي تمنع الإسراف في

١ - ونلاحظ أيضاً أن تلك القوانين والاتفاقيات والمعاهدات الدولية لا تحترم أثناء القتال من المقاتلين غير المسلمين ، تحت دعاوى عديدة منها ضرورات الحرب ، راجع : شريف عتلم ، محاضرات في القانون الدولي الإنساني ، القاهرة ، المستقبل العربي واللجنة الدولية للصليب الأحمر ، ٢٠٠٣ ، ط ٣ ، ص ٨٣ وما بعدها ..

٢ - الآية ٦١ سورة الأنفال .

٣ - محمد فرج ، الاستراتيجية العسكرية ، مرجع سابق ، ص ٣٥ .

٤ - رواه أبو داود حديث رقم ٢٢٩٩ ، ورواه أحمد .

القتل ، ومن جهة أخرى حرق جنود الأعداء ، وقد نهانا الإسلام عن ذلك ، كما أن المنجنيق ينتج عنه إحراق وتدمير هائل ، فهو لا يستخدم إلا في حالة الضرورة الحربية القصوى ، وقياساً على ذلك نتفق مع القائلين بتحريم كافة أنواع الأسلحة ، التي تنطوي على العدوان والإسراف الذي تمنعهما الشريعة الإسلامية...

## ٦ - حق الجميع في الإسلام في البيئة النظيفة الجميلة :

كان الاهتمام الإسلامي بالعناية بالبيئة ، لكون الإسلام ديناً شاملاً متكاملًا ، فلقد اهتم بتهيئة البيئة ونقاؤها وتنقيتها ، واهتم القرآن الكريم ، كما اهتمت السنة النبوية ، بكافة الموضوعات والمحاور البيئية ، تأكيداً لحق البشر في بيئة نظيفة خالية من التلوث ، ومنها خلافة الإنسان في الأرض وتسخير الأرض وتمهيدها وتسخير البحار والأنهار وتسخير الأنعام وغيرها من المخلوقات والعلاقة الخاصة بين الإنسان والأنعام وتسخير الرياح والحفاظ على الماء كعصب للحياة وحفظ النوع والسلالة وصحة البيئة وغيرها من الموضوعات التي حثنا الإسلام من خلالها على الحفاظ على البيئة خالية من أي تلوث<sup>(١)</sup> ، والحق سبحانه يلفت النظر إلى الأخطاء الناتجة من هذا العمل الضار الملوث للبيئة ، فيقول سبحانه : (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) <sup>(٢)</sup> ، فأي إخلال من الإنسان بالإخلال بالبيئة مدعاة لظهور الأمراض ويتسبب عن ظهور الفساد والضعف والهزال وعدم القدرة على الإنتاج .. والحفاظ على البيئة نظيفة خالية من التلوث من مراتب الإيمان في المنظور الإسلامي ، لأن الأمانة النظيفة المتوازنة من خلق الله عز وجل وسخر الإنسان للاستفادة بها دون تلويث أو تدمير <sup>(٣)</sup>. وتظهر الحقوق الإنسانية في بيئة نظيفة خالية من التلوث في المنهاج الإسلامي من خلال مايلي :

<sup>١</sup> - لطفي عبد القادر دسوقي وحسين فرج الشاذلي ومحمود عبد الله برات ، منهج الإسلام في الحفاظ على البيئة ، القاهرة ، المركز العربي للإعلام البيئي ، بدون تاريخ ، راجع ص ١٤٥ .

<sup>٢</sup> - الآية ٤١ سورة الروم .

<sup>٣</sup> - عبد الحكم عبد الطيف الصعيدي ، البيئة في الفكر الإنساني والواقع الإيماني ، القاهرة ، الدار المصرية اللبنانية ، ١٩٩٦م ، ط ٢ ، ص ١٠٢-١٠٣ .



— المفهوم الإسلامي للبيئة النظيفة الخالية من التلوث ، من أجل أن يستمتع بها جميع البشر ، لأن حقوق الإنسان البيئية تتمثل في بيئة نظيفة خالية من أي تلوث ، لكي يحيا الإنسان حياة سعيدة مستقرة هاتئة ، فلقد طالب الإسلام الإنسان بأن يتعامل مع البيئة من منطلق أنها ملكية عامة يجب المحافظة عليها حتى يستمر الوجود<sup>(١)</sup> .

قال تعالى : ( .. وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ )<sup>(٢)</sup> ، والله يخبرنا بأنه هو وحده خالق البيئة في توازن دقيق وهو الذي يضع النواميس التي تكفل حفظ التوازن البيئي الطبيعي ، قال تعالى : (وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ)<sup>(٣)</sup> ، وقال عز وجل : (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا)<sup>(٤)</sup> ، فالبيئة خلقها الله بوفرة ولكن استخدام الإنسان السيء يضر بها أبلغ ضرر بسبب الإفساد بكل مكوناته وصوره وأشكاله مما يجعلها نادرة<sup>(٥)</sup> ويظهر ذلك في قوله جل جلاله : (وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَآءَءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ)<sup>(٦)</sup> ، وقول الحق : (وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ )<sup>(٧)</sup> ، والآيات القرآنية كثيرة في هذا المقام .

— دعانا الإسلام إلى الاستفادة الكاملة بالنعمة البيئية التي رزقنا الله بها ، وأن ننتفع بها وبخدماتها ، كجزء من حقوق الإنسان في العالم كله ، فلقد جاءت أسماء

<sup>١</sup> — راجع : أحمد عبدالرحيم السايح وأحمد عبده عوض ، قضايا البيئة من منظور إسلامي ، القاهرة ، مركز الكتاب للنشر ، ٢٠٠٤م ، ص ٣٢ .

<sup>٢</sup> — الآية ٨٥ سورة الأعراف .

<sup>٣</sup> — الآية ١٩ سورة الحجر .

<sup>٤</sup> — الآية ٢ سورة الفرقان .

<sup>٥</sup> — عبد الحكم عبد اللطيف الصعيدي ، البيئة في الفكر الإنساني والواقع الإيماني ، مرجع سابق ، ص ١٣٧ .

<sup>٦</sup> — الآية ٧٤ سورة الأعراف .

<sup>٧</sup> — الآية ٢٠٥ سورة البقرة .

مكونات عديدة للبيئة كأسماء للسور القرآنية المباركة ، مثل البقرة والرعد والنحل والنور والنمل والعنكبوت والطور والنجم والقمر والبروج والطارق والفجر والشمس والليل والضحى والتين والفيل وغيرها من مكونات البيئة في ثنايا الآيات القرآنية الشريفة (١) ، وقال سبحانه وتعالى : ( وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ) (٢) ، وقوله عز وجل : ( وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ) (٣) وغيرها من الآيات .

— جعل الله عاقبة الفساد في الأرض — مثل تخريب البيئة الطبيعية — عقاباً أليماً في الدنيا والآخرة ، فتعامل الإنسان مع البيئة يجب أن يكون من خلال الاستثمار الأمثل دون إضرار بالآخرين حتى لا يقع علينا حكم الفساد في الأرض وتخریبها والإضرار بها ، لهذا يقول الحق سبحانه : ( إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ) (٤) ، وهذا الحكم عام ، ويسمى حكم المحاربة أو الحاربة ، ولقد اتخذته كثير من الدول الإسلامية لمحاربة الفساد البيئي، مثل المخدرات والسرقة وترويع الأمنيين وغير ذلك كما أجمع على ذلك الأئمة مالك والشافعي وأحمد بن حنبل (٥) ...

— الدعوة الإلهية للبشر جميعاً لتقدير البيئة المتوازنة والحفاظ عليها جميلة نظيفة خالية من أي تلوث ، لأن الله خلق كل شيء بقدر وبدقة شديدة لا يعلمها إلا هو سبحانه وجعل استخدامها حق من حقوق الإنسان ، لأن مكونات البيئة مخلوقة

١ — راجع : مراد هوفمان ، الإسلام كيدل ، مرجع سابق ، ص ١٦٢-١٦٤ .

٢ — الآية ٥ سورة النحل .

٣ — الآية ١٣ سورة الجاثية .

٤ — الآية ٣٣ سورة المائدة .

٥ — راجع : أحمد عبدالرحيم السايح وأحمد عبده عوض ، قضايا البيئة من منظور إسلامي ، مرجع سابق ، ص ٥٢ .

بتوازن عجيب لخدمة المخلوقات جميعاً<sup>(١)</sup>، قال الله تعالى : ( إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ )<sup>(٢)</sup>، وقوله عز وجل : ( .. قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كَلُومًا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ )<sup>(٣)</sup>..

— لابد من العمل على الحفاظ على البيئة خالية من التلوث بتنظيفها أولاً بأول من كل ما يفسد فيها ، فكل شيء مخلوق بحكمة ، ومنهم ومن المخلوقات المفسد والمصلح ، فلنساعد جميعاً على درأ خطر المفسدين ، ولو كانوا من البشر أو الحيوانات أو الطيور أو غير ذلك ، فكل الحيوانات والطيور والحشرات والنباتات أمة من الأمم ، وفي وجود كل أمة من الأمم مصلحة للتوازن البيئي ، ولكن مايؤدي البيئة والناس من المفسدين لابد من التخلص منهم ، كالكلاب والصراصير والتمل والحشرات والحيوانات الضارة مثلاً ، ففي حديث نبوي شريف الذي روي عن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ : (قَالَ إِنَّ مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ وَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَقَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرَبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَرَعَوْا وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْحَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلًّا فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَّحَ فِي دِينِ اللَّهِ وَكَفَّعَهُ بِمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلْمٌ وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أَرْسَلْتُ بِهِ )<sup>(٤)</sup> ، وفي حديث نبوي شريف آخر روي عن عبد الله بن مغفل قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَوْلَا أَنَّ الْكَلَابَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ لَأَمَرْتُ بِقَتْلِهَا فَاقْتُلُوا مِنْهَا الْأَسْوَدَ الْبَهِيمَ وَأَيُّمَا قَوْمٍ اتَّخَذُوا كَلْبًا لَيْسَ بِكَلْبِ حَرْثٍ أَوْ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ فَإِنَّهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلُّ يَوْمٍ قِيرَاطٌ )<sup>(٥)</sup> ، ودعانا النبي ﷺ إلى

١ — عبد الحكم عبد اللطيف الصعدي ، البيئة في الفكر الإنساني والواقع الإيماني ، مرجع سابق ، ص ١٤٠ .

٢ — الآية ٤٩ سورة القمر .

٣ — الآية ٦٠ سورة البقرة .

٤ — رواه مسلم حديث ٤٢٣٢ ومحمد البخاري ٧٧ وأحمد ١٨٧٨٢ .

٥ — رواه النسائي ٤٢٠٦ ، ورواه مسلم ٢٩٣٨ وأحمد ١٤٠٤٨ وابن ماجه ٣١٩٦ وأبو داود

٢٤٦٢ والترمذي ١٤٠٦ .

التطهر من تلويث الكلاب لآيتنا ، فعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ( طهورُ إناءٍ أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرّاتٍ أولاهنَّ بالتراب ) (١).

— من حقوقنا وحقوق الأجيال التالية ومن حقوق الإنسان في كل زمان ومكان أن نتمتع ببيئة نظيفة وجميلة ، ولا يوجد فيها الفساد ولا التخريب ولا التلوث ، فلا نقتل أي حيوان عبثاً ، ولا نتوانى عن الزرع بالقيام على أمره وريه ، والأشجار وغرسها على جانبي الطريق وأبواب البيوت للتجميل ، ولا نترك المفسدين يعيثون بقتل الأشجار وتجريف الأرض ، بل نضرب على أيديهم ، ونستشف ذلك من خلال بعض الأحاديث النبوية الشريفة لسيد العالمين ﷺ ، فقد روي عن سهل بن معاذ عن أبيه عن رسول الله ﷺ أنه قال : ( مَنْ بَنَى بُيْتَانَا مِنْ غَيْرِ ظَلَمٍ وَلَا اعتِدَاءٍ أَوْ غَرَسَ غَرْسًا فِي غَيْرِ ظَلَمٍ وَلَا اعتِدَاءٍ كَانَ لَهُ أَجْرٌ جَارٍ مَا انتَفَعَ بِهِ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ) (٢) ، وروى هشام بن زيد قال : سمعت أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : ( إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَبَيَّدَ أَحَدُكُمْ فَسِيلَةً فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَقُومَ حَتَّى يَغْرِسَهَا فَلْيَفْعَلْ ) (٣) ، ودعانا النبي الكريم على احترام حقوق الآخرين في عدم التلوث السمعي ، وحمايتهم من الضجيج حتى لو كان مناجاة لله عز وجل ودعاء ، فلا بد ألا نزعج الآخرين فنهى عن رفع الصوت ، فقد روي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال : لما غزا رسول الله ﷺ خيبر أو قال : لما توجه رسول الله ﷺ أشرف الناس على وادٍ فرفعوا أصواتهم بالتكبير الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ، فقال رسول الله ﷺ : ( اربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً وهو معكم ) ، ويجب علينا حسن استخدام الموارد الطبيعية بلا إسراف أو تقطير ، لأننا سنجنى ثمرة الإسراف بتلوث البيئة في الدنيا وبعذاب الله في الآخرة ، فأمرنا الإسلام بالاعتدال والتوسط في كل شيء ، ونهانا عن الإسراف والتبذير أشد النهي (٤).

١ — رواه مسلم ٤٢٠ وأحمد ٩١٤٦ وأبو داود ٦٥ .

٢ — رواه أحمد في مسنده ١٥٠٦٣ .

٣ — رواه أحمد في مسنده حديث رقم ١٢٥١٢ .

٤ — أحمد السايح وأحمد عوض ، قضايا البيئة ، مرجع ، ابق ، ١٤٠ .

قال تعالى : ( يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ) (١)، وفي حديث شريف عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ : ( مَا هَذَا السَّرْفُ يَا سَعْدُ ، قَالَ أَفِي الْوَضُوءِ سَرْفٌ ؟ ، قَالَ ﷺ : نَعَمْ وَإِنْ كُنْتَ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ ) (٢) . ودعانا الإسلام للنظافة العامة كسبيل هام لعدم تلوث الأجسام وفرض الله الوضوء قبل الصلاة ، وأمر بلبس الملابس الجميلة والنظيفة عند الصلاة كمظهر لذلك ، ودعانا في كل وقت إلى الطهارة الدائمة لأن الطهارة عماد الدين ولأن الطهور نصف الإيمان ولأن الوضوء سلاح المؤمن ولأن الإسلام يحض دائما على الطهارة (٣) ، كما روي عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَنَّ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ ... ) (٤) .

.. ولحماية مصادر المياه من أي تلوث حفاظاً على صحة الناس ، وحماية لحقوق الناس في المياه النظيفة ، نهى رسول الله ﷺ على عدم التنفس أثناء الشرب من الإناء ، والتنفس خارجه ، حتى لا تنتقل الميكروبات عبر الزفير فيتلوث الإناء ، وكذلك نهاتا عن الشرب من قم القربة أو السقاء أو تلويت مياه الأنهار والآبار وغيرها ، وكذلك تلوث الطريق وذلك عن طريق التبول في المياه أو النفخ في المياه ، وعن طريق رمي القاذورات في المياه ، أو تلويتها بأي شكل من الإشكال ، أو وقوع أي أذى في الطريق العام ، كحفير أو إساعة استعمال أو تلويت الطريق ، بقذف القاذورات فيه ، أو تخريب الطرق ، أو منع الغير من استعمالها ...

١ - الآية ٣١ سورة الأعراف .

٢ - رواه أحمد ٦٨٦٨ وابن ماجه في سننه ٤١٩ .

٣ - عبد الحكم عبد اللطيف الصعيدي ، البيئة في الفكر الإنساني والواقع الإيماني ، مرجع سابق ، ص ١٤٩ .

٤ - رواه مسلم في صحيحه حديث رقم ٣٢٨ ورواه أحمد ٢١٨٢٨ والدارمي ٦٥١ ..

كل هذا نهانا عنه الإسلام ليؤكد حقوق المواطن في مياه شرب نظيفة وفي طريق ميسر آمن (١). وجاء ذلك في الأحاديث النبوية الشريفة : فعن ابن عباس : ( أن النبي ﷺ نهى أن يتنفس في الإناء أو ينفخ فيه ) (٢) ، وقال أبو هريرة رضي الله عن : ( نهى رسول الله ﷺ عن الشرب من فم القربة أو السقاء وأن يمنع جاره أن يغرر خشبه في داره ) (٣) ، وفي حديث آخر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : ( لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه ) (٤) ، وأيضاً فعن ابن عباس أنه قال : ( سمعت رسول الله ﷺ يقول اتقوا الملاعن الثلاث .. قيل : ما الملاعن يا رسول الله ؟ ، قال : أن يقعد أحدكم في ظل يستظل فيه أو في طريق أو في نفع ماء ) (٥) ، وأيضاً يروي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : ( اتقوا اللعائن .. قالوا : وما اللعائن يا رسول الله ؟ ، قال : الذي يتخلى في طريق الناس أو في ظلهم ) (٦) .

— الحفاظ على سلامة المجتمع وصحة الناس من الأمراض ، فهذا أهم حقوق الناس في المجتمع : عدم انتشار المرض الذي يكون نتيجة التلوث وانتقال الفيروسات والأمراض بسهولة من بيئة لأخرى ، فطلب منا الإسلام ألا نعرض المجتمع للتلوث ، ونتجنب انتقال العدوى في البيئة ، وهناك جملة من أحاديث النبي ﷺ التي تؤكد حق الإنسان في تجنب العدوى البيئية ، وعدم التعرض للأمراض المختلفة ، ومنها ما رواه أبو هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ : ( يقول لا عدوى ... قال أبو سلمة بن عبد الرحمن سمعت أبا هريرة يروي عن النبي ﷺ قال : لا

<sup>١</sup> — عبد الحكم عبد اللطيف الصعدي ، البيئة في الفكر الإنساني والواقع الإيمانى ، مرجع سابق ، ص ١٥٣ .

<sup>٢</sup> — رواد الترمذي ١٨١٠ ورواد البخاري ١٩٩ ومسلم ٣٩٤ والنسائي ٤٨ وأبو داود ٣٢٤٠ وابن ماجه ٣٤١٨ وأحمد ٢١٥٨٨ والدارمي ٢٠٣٠ .

<sup>٣</sup> — رواد البخاري في صحيحه حديث رقم ٥١٩٦ .

<sup>٤</sup> — رواد مسلم في صحيحه رقم ٤٢٤ ورواد الترمذي ٦٣ والنسائي ٥٧ وأحمد ٧٢١٣ وأبو داود ٢٥ وابن ماجه ٣٠٠ .

<sup>٥</sup> — رواد أحمد في مسنده حديث ٢٥٨٠ وأبو داود ٢٤ وابن ماجه ٣٢٣ .

<sup>٦</sup> — رواد مسلم في صحيحه حديث ٣٩٧ ورواد أحمد في مسنده ٨٤٩٨ .

تُورِدُوا الْمُمْرِضَ عَلَى الْمَصِيحِ ... فَقَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ أَرَأَيْتَ الْإِبِلَ تَكُونُ فِي الرَّمَالِ  
أَمْثَالُ الطَّبَّاءِ فَيَأْتِيهَا الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَتَجْرِبُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ (فَمَنْ أَغْدَى الْأَوَّلُ) (١) .  
كما أن الإسلام يدعونا للتجمل الذاتي والمكاني ، فيجب أن يكون كل شيء حولنا  
جميل ، وهذه دعوة بينية لنشر مفهوم وفلسفة الجمال ، وذلك مصداقاً لحديث النبي  
ﷺ الذي رواه عبد الله بن مسعود حين قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ( لَا يَدْخُلُ النَّارَ  
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ  
مِنْ كِبَرٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَيُعْجِبُنِي أَنْ يَكُونَ ثَوْبِي غَسِيلاً وَرَأْسِي دَهِيئاً  
وَشِرَاكُ نَعْلِي جَدِيداً وَذَكَرْتُ أَشْيَاءَ حَتَّى ذَكَرْتُ عِلَاقَةَ سَوْطِهِ ، أَفَمِنْ الْكِبَرِ ذَلِكَ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ ؟ ، قَالَ ﷺ : لَا .. ذَلِكَ الْجَمَالُ إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ وَلَكِنَّ الْكِبَرَ مَنْ سَفِهَ  
الْحَقَّ وَازْدَرَى السَّنَاءَ ) (٢) ، كما أن النظافة تؤدي للجمال البيئي الشامل وتمنع  
الحشرات والأمراض ، ففي الحديث النبوي الشريف : ( النظافة تدعو إلى الإيمان  
والإيمان مع صاحبه في الجنة ) (٣) ، وفي حديث آخر عن سعيد بن المسيَّب يَقُولُ :  
( إِنَّ السَّلَةَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ ، نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ ، كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ ، جَوَادٌ يُحِبُّ  
الْجُودَ ، فَتَنْظَفُوا أَرَاهُ قَالَ أَفْنِيَكُمْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ ، قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِمُهَاجِرِ بْنِ  
مُسْنَرٍ فَقَالَ حَدَّثَنِيهِ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّهُ  
قَالَ نَظَّفُوا أَفْنِيَكُمْ ) (٤) ...

١ - رواه البخاري في صحيحه ٥٣٣٠ ورواه مسلم ٤١١٦ وأحمد ٢٢٩٩ وأبو داود ٣٤١٢ .

٢ - رواه أحمد في مسنده حديث رقم ٣٦٠٠ ورواه مسلم في صحيحه حديث ١٣١ .

٣ - رواه الطبراني .

٤ - رواه الترمذي حديث ٢٧٢٣ .

وبعد ،،،

بعد أن انتهينا من حقوق الإنسان العامة في الكتاب والسنة ، نجد أن الله تبارك وتعالى منح للإنسان حقوقاً عظيمة وأعلى من قدر الإنسان وميزه عن كثير مما خلق تفضيلاً ، ونقف لحظات مع أحد المفكرين المسلمين المعاصرين وهو يعقد مقارنة عامة وسريعة بين الحقوق العامة في الإسلام والحقوق الوضعية فيقول (١) :

( نقف قليلاً مع ثلاث وثائق دولية ، تُعد في عصرنا الراهن الأساس الراسخ في الشرعية الدولية لحقوق الإنسان ، وهي :

١ - الإعلان العالمي لحقوق الإنسان ..

٢ - العهد الدولي الخاص بالحقوق الاقتصادية والاجتماعية والثقافية ..

٣ - العهد الدول بالحقوق المدنية والسياسية ..

وأول ما يلاحظ على هذه المواثيق الثلاثة أنها تتفق في الديباجة على مفردات واحدة وهي الإقرار بما لجميع أعضاء الأسرة البشرية من كرامة أصيلة فيهم ، وقد تكرر لفظ الكرامة في الإعلان العالمي خمس مرات ، وفي العهد الدولي مرتين وفي العهد الدولي الثاني ثلاث مرات ، وفي جميع الحالات ارتبطت الكرامة بحقوق الإنسان وبالمصير الإنساني ، وبذلك صار الإقرار بالكرامة الأصيلة للأسرة البشرية مبدأ ثابتاً من مبادئ الشرعية الدولية ، وقاعدة راسخة من قواعد القانون الدولي ، إلا أننا نجد أن مفهوم حقوق الإنسان في القوانين الوضعية يختلف عنه في المبادئ الإسلامية ، لأسباب موضوعية كثيرة أهمها على الإطلاق

- أن الوحي الإلهي هو الذي وضع الأساس الثابت لحقوق الإنسان وكرامته وأكد أصالة هذه الحقوق في قوله عز سلطانه : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ) الآية الأولى من سورة النساء ، فلقد

١ - السيد علي بن السيد عبد الرحمن آل هاشم ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، مرجع سابق ، ص ٣٣٩ - ٣٤٠ .



جعلت المبادئ الإسلامية الإنسان سيد نفسه في كنف عبوديته لله عز وجل ، ولأن الإسلام دين الحياة ، فهو بذلك يدعو الإنسان إلى أن يمارس هذه الحياة متمتعاً بكافة الحقوق المشروعة ومساهمياً بالحضور والإنتاج ، متسماً بهذا الحضور بالعزة والكرامة والشرف ، والتاريخ يُثَبِّت بمصادقية لا تقبل الجدل بأن حقوق الإنسان لم يكن بدء إعلانها في ليك سكس ولا في فلشنج ميدوز ولا في باريس ولا في ما وراء الأطلنطي ، وإنما أقرت حقوق الإنسان في بقعة بسيطة من بقاع الأرض هي مكة والمدينة ، اختارهما الله لتكونا موطن إشعاع وهداية للبشرية ، ومهبط شطة تضيء العالم ، فالإقرار العالمي لحقوق الإنسان لم تعترف به خمسون أو أكثر أو أقل من أُمم القرن العشرين المنصرم ، وإنما أقر الإعلان الرباني بالحقوق واعترف به لأكثر من أربعة عشر قرناً دين هو خاتمة الأديان على يد نبي هو خاتم الأنبياء والمرسلين ،  
 (بلاغ عن الله عز وجل ... ) ...

وقال أحد فقهاء القانون في العالم العربي (١) :

(يمكننا أن نخلص للملاحظات العامة التالية في ضوء دراستنا للرؤية الإسلامية في مجال حقوق الإنسان : الملاحظة الأولى : أسبقية الإسلام في تقرير حقوق الإنسان ؛ فلقد قرر الإسلام حقوق الإنسان منذ أكثر من أربعة عشر قرناً ، ومن ثم فهو يسبق نظم الغرب المعاصر بآلاف السنين ، ولقد كانت رؤية الإسلام عامة وشاملة ، فقرر كل الحقوق وفي جميع المجالات ، والملاحظة الثانية: تقرير الإسلام للكليات والمبادئ العامة ؛ فلقد اهتم الإسلام بوضع الكليات والمبادئ العامة ، دون التدخل في الجزئيات والتفاصيل ، الأمر الذي يوفر المرونة ويتناسب مع اختلاف المجتمعات وتغيير أوضاعها ويسمح بالتوافق مع التطور في مختلف المجالات ، والملاحظة الثالثة : الإيمان هو الضمان الحقيقي لحقوق الإنسان في الإسلام ؛ فالإسلام دين وعقيدة قبل أن يكون نظام حكم ، ومن ثم فهو يهتم بالدرجة الأولى بالتمسك بالعقيدة بما تفرضه من التزامات أخلاقية ترتبط بالضمير وعلاقة الإنسان

١ - أنور أحمد رسلان ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، مرجع سابق ، ص ٣٥٧-٣٥٨.

بربه أساساً ، ولذلك يعتبر الإيمان بالله بما يكونه من ضمير يقظ وواع وملتزم يعتبر الضمانة الأولى لحقوق الإنسان في الإسلام ، حيث تمثل رقيباً ذاتياً ودائماً يمنع الإنسان من المساس بحقوق أخيه الإنسان ، ومن ثم تكون حقوق الإنسان مكفولة بالقدر الذي يتحقق فيه إيمان الإنسان بالدين الإسلامي ومدى تمسكه والتزامه بأحكام الدين في مسلكه وتصرفاته وعلاقته بالآخرين ، والملاحظة الرابعة : أثر تخلف المجتمعات الإسلامية المعاصرة في كفالة حقوق الإنسان ؛ وهذا ناتج من سيادة التخلف الاقتصادي والاجتماعي لمعظم المجتمعات الإسلامية المعاصرة والذي ينعكس سلباً على وضع حقوق الإنسان في هذه المجتمعات ، ويؤسفنا أن نقرر عدم كفالة تمتع المسلم بحقوق الإنسان في عدد غير قليل من المجتمعات الإسلامية المعاصرة الأمر الذي يخالف ما تقرره الشريعة الإسلامية في هذا الشأن ، والملاحظة الخامسة : كفالة حقوق الإنسان في الغرب ؛ فمع التقدم الاقتصادي والاجتماعي والسياسي ووعي المواطنين ودفاعهم عن حقوقهم والممارسة الديمقراطية في مختلف المجالات ، أدى ذلك كله إلى ضمان حقوق الإنسان في الغرب ، فالإنسان الغربي يتمتع بحقوقه وحرياته أكثر من أي إنسان آخر ، وفي النهاية نقول : الإنسان هو صاحب المصلحة في ضمان حقوق الإنسان وهو الأقدر على حماية هذه الحقوق والدفاع عنها ، فلا حقوق ولا حريات بدون معرفتها والوعي بها والتمسك والدفاع عنها ) ...

ونكتفي بالنصوص التي تعبر بصدق عن حقوق الإنسان العامة والواسعة في الإسلام ...

# الخاتمة

الحمد لله على نعمه الجليلة وآلائه العظيمة ، الحمد لله حمداً يليق بجلال وجهه وعظيم سلطانه ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الهادي البشير والمبعوث رحمة للعالمين ، خاتم النبيين والمرسلين ﷺ ، وبعد ...

إن حقوق الإنسان أنزلها الله تبارك وتعالى على سيدنا محمد ﷺ ، الذي بعثه الله بالرسالة الخاتمة العالمية ، ليقم مجتمع التكافل الاجتماعي الذي يسوده العدل والمساواة والتسامح ، ويعيش الناس بين جنبات هذا المجتمع في أمن ومودة وأخوة وتعاون وسلام ، يتبرون للإنسانية طريق الحياة الصحيحة ، وينشرون بينهم الحب والإخاء والسلام ، ليعيش الإنسان في كنف أخيه ، لا يخاف على نفسه ولا على أسرته ولا على ماله ...

— لأن النبي العظيم ﷺ الذي حمل الرسالة عرف المسلم بقوله (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده...) (١) ...

— كما عرف المؤمن السليم ، بقوله (.. والمؤمن من أمانة الناس على دمالهم وأموالهم) (٢) ...

فالمجتمع الإسلامي إذن مجتمع الحق ، ولكن إذا كان الزمان قد اختفى منه الرجال الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقيمون حدود الله ...

فإننا رأينا الدول الظالمة المعتدية تأتي بوثيقة إصلاح ، تريد أن تفرضها على المجتمعات الإسلامية ، ناسية أو متناسية أو جاهلة ، أن هذه الدول عندها أعظم وثيقة ، لا يختلف عليها اثنان ، إنها وثيقة إصلاح النفس وإصلاح المجتمع وإصلاح

١ — رواه البخاري ٦٠٠٣ ومسلم ٥٧ والترمذي ٢٥٥١ وأحمد ٦٢٢٨ والنسائي ٤٩١٠ وأبوداود ٢١٢٢ والدارمي ٢٥٩٦ .

٢ — رواه الترمذي ٢٥٥١ والنسائي ٤٩٠٩ وابن ماجه ٣٩٢٤ وأحمد ٢٢٨٣٣ .

الأسرة ، في جميع قارات الأرض ، لأن الإسلام الذي وثيقته القرآن الكريم ، صالح لكل زمان مكان ...

وهذه الوثيقة الربانية هي خاتم ماتزل من كتب السماء ، لذلك ، جاءت شاملة لا خلل في كلماتها ولا اضطراب في آياتها ، وإنما الوضوح الشامل والعلاج الحاسم لكل مشكلة ...

ولذلك قال برناردشو الفيلسوف الإنجليزي: (لو كان محمد بن عبد الله حياً وبيده كتابه لقاد سفينة المجتمع الإنساني إلى شاطئ الأمان وبر النجاة) والفضل ماشهد به الأعداء ...

كما شهدوا لحامل الرسالة ومتلقي القرآن بأنه أعظم مُصلح عرفته البشرية ، وأنه ﷺ في الذروة العالية التي لم يصل إليها أحد من رجالات العلم : خلقاً وحلماً وعدالة، حتى على نفسه وأسرته... ولم لا ؟...!!

فلقد وقف له رجل يسمى (سواداً) في غزوة بدر عند تسوية الصفوف، وقال له: ضربتني وأوجعتني ولا بد أن أقتص منك ؟، وسواد يقول هذا والمعركة ستدور بعد لحظات، وهي معركة رهيبة، ومع ذلك يدفع النبي ﷺ إليه بالعصا ويقول له: — خذ ياسواد فاقتص مني في الدنيا قبل الآخرة !!! ...

فأي عدل أحسن من هذا ؟، ومن الذي يستطيع أن يفعل ذلك إلا هذا النبي العظيم ﷺ الذي أسس دولة الحق ، وأقام مجتمع التفاضل والحُب والإخاء ... ولهذا ، كان أصحابه يؤثر الواحد منهم أخاه على نفسه ، فيقدم إليه المال بطيب نفس ، ويتنازل عن نصف داره بحُب ...

بل أبعد من هذا ، كان الرجل يأتي بزوجاته ، ويقول لأخيه : هؤلاء زوجاتي تخير أجملهن أطلقها لك ، فإذا انتهت عدتها ، تزوجتها أنت على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ !!! ...

خلق في التعامل ورحمة في العطاء وحُب بلا حدود ، شهدته المجتمع الذي أسسه النبي العظيم ﷺ ...

ولهذا وصف الحق سبحانه وتعالى هؤلاء الرجال الذين أسسوا المجتمع الطاهر المثالي النقي بقوله: (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا) (١)....

وقوله تعالى: (فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) (٢)، ويقول سبحانه (وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ...) (٣)....

لقد فعل المسلمون ذلك لأنهم رأوا القدوة الحية متمثلة في شخصية النبي العظيم ﷺ، لأنه كما قيل عنه: كان خُلُقُهُ القرآن.

وهنا نحن اليوم ، نتقدم بهذه النصوص من حقوق الإنسان التي أرسى دعائمها محمد ﷺ ، الذي أتاه الله الحكمة وفصل الخطاب ، وعلمه ما لم يكن يعلم ...  
فإلى الإنسانية اليوم وهي تائهة في بידاء الحياة تبحث عن منفذ لها ومخلص ، ليخلصها من العناء الذي طوَّق عنقها ، ويقودها بقوة إلى الهاوية ...  
ونقول لعقلاء الإنسانية والمصلحين فيها :

( ليس لكم إلا أن تعودوا إلى ربكم لتصححوا العلاقة بينكم وبينه ، وتلتزموا بمنهجه ، وتتسبعوا سنن الأنبياء الذين أضاعوا جنبات الحياة وكان هدفهم إسعاد البشرية والرفق بها والنهوض بمستواها ، كي تنتج ما يوفر لها قوتها ويؤمن لها رزقها ، وتفكر بعقلها كي تبكر في وسائل تنمية ، لتقيم موازين العدل بين البشر جميعاً ، بذمة طاهرة وشرف متأصل في النفوس وضمير حي يقظ ، يحب للناس ما يحبه لنفسه وبني وطنه ) ...

وإذا كان الشاعر قديماً قال :

إذا الإيمان ضاع فلا أمان      ولا دنيا لمن لم يُحَيِّي دينه  
ومن رضي الحياة بغير دين      فقد جعل الفناء لها قريناً

١ - الآية ٢٣ سورة الأحزاب .

٢ - من الآية ١٠٨ سورة التوبة .

٣ - من آية ٩ سورة الحشر .

فإن الإنسانية اليوم تتعذب ، بسبب أزيز الطائرات والقاذفات والصواريخ المدمرة والديابات الهادرة والقتابل المهلكة والمدافع والرمشات التي تحصد الأرواح ، ولا تفرق بين طفل وامرأة وشيخ عجوز وشاب في مستقبل العمر ...

وأصبحت الإنسانية اليوم تعيش على بركان ملتهب بسبب الطمع في ثروات الآخرين والجشع والأنانية وحُب الذات وعدم الاعتراف بالآخرين والكذب والخيانة ، وكل ذلك لماذا ؟! ، للسيطرة والهيمنة وإذلال الآخرين ، إننا نريد أن نذكر الإنسانية بقول القائل :

إذا دعك قدرتك على ظلم الناس ،، فتذكر قدرة الله عليك !!!

ونحن أتمننا هذه الدراسة ، لنسهم قدر استطاعتنا في هذا العمل العظيم ، الذي هو فيض من رسالة الإسلام ، وقطرة من بحر يذخر بكل مقومات الحياة ، لأن الدين الإسلامي جاء للحياة ليُسعد الكون بأسره ، ونحن إذ نتقدم بهذه الدراسة المتعمقة عن : حقوق الإنسان العامة في الإسلام ، والتي بذلنا فيها الجهد والعرق من أجل إنجازها ، وسهرنا الليالي بين المراجع وكتب السنة النبوية وكتب الفقه الإسلامي ، لنستزيد ونستفيد ونُفيد الجميع بدراستنا هذه ، ونأمل أن تنال هذه الدراسة الرعاية والتقدير ، لأنها مبادرة طيبة للعودة للجذور ، للارتشاف والارتواء من منابع الدساتير الإسلامية من قرآن عظيم وسنة مطهرة شريفة ، من نبع النور المحمدي لرسولنا العظيم الذي أرسله الله عز وجل رحمة بالبشر ، و الذي أضاء به رسولنا الرؤوف الرحيم ﷺ الدنيا بأسرها ، وما زال يضيء للبشرية حياتها بهديه العظيم ، رغم مرور نحو ١٤ قرناً من الزمان على انتقاله ﷺ للرفيق الأعلى ...

لذلك قال الشاعر في مدحه بعد وفاته :

إذا زرت بعد البيت قبر محمد	وقَبَّلتُ مثوى الأعظم العترة
وفاضت من الدمع العيون محبة	لأحمد بين السستر والحجرات
فقل لرسول الله يا خير مبعث	أبتك ما تدري من الحسرات
بلادك في شرق البلاد وغربها	كأصحاب الكهف في عميق سُبَات

بأيامهم نوران : ذكر وسنة      فما بالهم في حالك الظلمات  
نسأل المولى الله رب العالمين أن ينفعنا بما علمنا ، وأن يبارك جهودنا هذه ،  
ويبارك جهود المخلصين من أبناء أمة الإسلام الذين يسهرون على خدمة دينه وخدمة  
البشرية جمعاء و لخدمة الإنسانية جمعاء  
ربنا اجعلنا ملتزمين بأوامرك وأوامر رسولك الكريم بالالتزام بسنة النبوية  
الشريفة ، الذي بعثه الله عز وجل ليتمم مكارم الأخلاق ﷺ ، وندعو الله عز وجل أن  
يبارك لنا في جهدنا الذي بذلناه ويتوج هذا العمل بالنشر لصالح الإسلام والمسلمين ،  
وبالله التوفيق وعليه التوكل ومنه السداد والنجاح ...

المؤلفان





الملاحق :

## الوثائق

### النبوية الشريفة

### في مجال حقوق الإنسان

رأينا الحقوق العامة والخاصة في الإسلام ، التي شرعها الإسلام لمعتقيه ومواطنيه على السواء ، من الحرية والعدالة والمساواة والديمقراطية والأمن والأخوة والتكافل والتعاقد ، وغيرها من الحقوق للمرأة والأطفال والمعاقين والمسنين ، وفي الحرب والسلم والحقوق البيئية وغيرها من الحقوق ، والتي تطبق على الصغير والكبير ، وعلى الرجل والمرأة وعلى السيد والمسود وعلى الحاكم العامة والخاصة ، وعلى المسلم وغير المسلم ..

وهي حقوق عامة ورائعة ومكاملة . أعلى بها الإسلام من قدر الإنسان فكرمه أعظم تكريم ..

وسوف نتناول هنا بعض النصوص الإسلامية العظيمة والعالمية لسيدنا محمد ﷺ التي أعلى فيها من الحقوق وحدد فيها من الواجبات لكافة المواطنين بلا استثناء على الوجه التالي :

#### أولا : دستور المدينة:

عقب هجرة النبي ﷺ إلى المدينة المنورة كتب الرسول ﷺ بينه وبين أهل المدينة معاهدة أو وثيقة سُميت بدستور المدينة وزعت الحقوق والواجبات على سكان المدينة بالعدل والمساواة والحرية ...

وتعتبر أول وثيقة للحقوق المتكاملة في التاريخ ، ولذلك ننشر نصوصها لننتعرف على تكاملها ، ولأنها أثر طيب مبارك تركه لنا رسول الله ﷺ من خلال ٤٧ بنداً أو مناطق عليها الآن ٤٧ مادة جاءت كالآتي : (١)

## دستور المدينة

### بسم الله الرحمن الرحيم

- ١- هذا كتاب من محمد النبي رسول الله ، بين المؤمنين والمسلمين من قریش وأهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم .
- ٢ - إنهم أمة واحدة من دون الناس .
- ٣ - المهاجرون من قریش على ربعتهم ( أي أمرهم وشأنهم الذين كانوا عليه ) يتعاقلون ( أي إعطاء المعاقل وهي الديات ) بينهم وهم يقدون عانيهم ( أي أسيرهم ) بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ٤ - وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلتهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ٥ - وبنو الحارث بن الخزرج على ربعتهم يتعاقلون معاقلتهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ٦ - وبنو ساعدة على ربعتهم يتعاقلون معاقلتهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ٧ - وبنو جشم على ربعتهم يتعاقلون معاقلتهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ٨ - وبنو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلتهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .

١ - محمد سليم العوا : في النظام السياسي الإسلامي ، مرجع سابق ، ص ٢٦-٣٢ .

- ٩ - وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ١٠ - وبنو النسيب على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ١١ - وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى وكل طائفة تفدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين .
- ١٢ - وأن المؤمنين لا يتركون مفرحاً (أي المثل بالدين ) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل (أي دية) .
- ١٢ ب - وأن لا يخالف مؤمن مولى مؤمن دونه .
- ١٣ - وأن المؤمنين المتقين أيديهم على كل ما بغى منهم أو ابتغى دسيسة (أي الدفع والعطية على سبيل الظلم ) ، ظلماً أو إثماً أو عدواناً أو فساداً بين المؤمنين وأن أيديهم عليه جميعاً ولو كان ولد أحدهم .
- ١٤ - ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ، ولا ينصر كافراً على مؤمن .
- ١٥ - وأن ذمة الله واحدة ، يجير عليهم أدناهم ، وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس .
- ١٦ - وأنه من تبعنا من يهود فإن لهم النصره والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم .
- ١٧ - وأن سلم المؤمنين واحدة ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم .
- ١٨ - وأن كل غزاة ( الجماعة التي تخرج للغزو ) غزت معنا يعقب بعضها بعضاً ( أي يتأوون في الخروج ) .
- ١٩ - وأن المؤمنين يبيء ( أي يتعادلون ) بعضهم عن بعض بما نال دماؤهم في سبيل الله .
- ٢٠ - وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه .

٢٠ ب - ألا يجير مشرك مالا لقريش ولا نفساً ولا يحول دونه على مؤمن .  
٢١ - وأنه من اعتبط ( أي قتله بلا جناية منه ) توجب قتله ( مؤمناً قتل )  
عن بيته فإن قــــوده ( القصاص في القتل ) به ، إلا أن يرضى  
ولي المقتول بالعقل ، وأن المؤمنين عليه كافة ، ولا يحل لهم إلا  
قيام عليه .

٢٢ - وأنه لا يحــــلل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم  
الآخر أن ينصر محدثاً أو يؤويه وأن نصــــره فإن عليه لعنة  
الله وغضبه يوم القيامة ولا يؤخذ منه عدل ولا صرف (العدل الفداء  
والصرف التوبة ) .

٢٣ - وأنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن مردد إلى الله وإلى محمد .  
٢٤ - وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين مادموا محاربين .  
٢٥ - وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين لليهود دينهم وللمسلمين دينهم  
ومواليهم وأنفسهم ، إلا من ظلم فإنه لا يوتغ ( أي يهلك ) إلا نفسه  
وأهل بيته .

٢٦ - وأن لليهود بني النجار مثل ماليهود بني عوف .  
٢٧ - وأن لليهود بني الحارث مثل ماليهود بني عوف .  
٢٨ - وأن لليهود بني ساعدة مثل ماليهود بني عوف .  
٢٩ - وأن لليهود بني جشم مثل ماليهود بني عوف .  
٣٠ - وأن لليهود بني ثعلبة مثل ماليهود بني عوف ، إلا من ظلم وأنتم فإنه لا  
يوقع إلا نفسه وأهل بيته .

٣١ - وأن لليهود بني الأوس مثل ماليهود بني عوف .  
٣٢ - وإن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم .  
٣٣ - وأن لبني الشطيبة مثل ماليهود بني عوف ، وأن البر دون الأثم (أي  
يحول البر بين أهل الصحيفة بينهم وبين الإثم ) .  
٣٤ - وأن موالي ثعلبة كأنفسهم .

- ٣٥ - وأن بطانة يهود كآفسهم .
- ٣٦ - وأن لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد .
- ٣٦ ب - وأنه لا ينحجز ( أي يمنع أو يحول ) على ثأر جرح ، وأنه من فتك فبنفسه وأهل بيته ، إلا من ظلم ، وأن الله على أبر هذا .
- ٣٧ - وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وأن بينهم النصر ( أي المناصرة ) على من حارب أهل هذه الصحيفة وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم .
- ٣٧ ب - وأنه لا يآثم إمرؤ بحليفه وأن النصر للمظلوم .
- ٣٨ - وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين .
- ٣٩ - وأن يثرب حرام جوفها ( المظمن من الأرض ) لأهل هذه الصحيفة .
- ٤٠ - وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم .
- ٤١ - وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها ( حرمة الجوار ) .
- ٤٢ - وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث ( الأمر الحادث المنكر ) أو اشتجار يخاف فساده ، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره .
- ٤٣ - وأنه لا تجار قریش ولا من نصرها .
- ٤٤ - وأن بينهم النصر على من دهم يثرب .
- ٤٥ - وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه ( اشتركوا فيه ) فإنهم يصلحونه ويلبسونه ، وإنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإنه لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين .
- ٤٥ ب - على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم .
- ٤٦ - وأن يهود الأوس: مواليهم وأنفسهم على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحصن من أهل هذه الصحيفة ، وأن البر دون الإثم ، لا يكسب كاسب إلا نفسه ، وأن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره .

٤٧ - وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم وأنه من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة ، إلا من ظلم وأثم ، وأن الله جار لمن بر وأتقى ومحمد رسول الله ..

حررت في يثرب في السنة الأولى من الهجرة

## ثانياً : خطب حجة الوداع للنبي ﷺ

وما بها من حقوق واسعة للإنسان :

الرسول ﷺ قد أعلن وثيقة هامة في حجة الوداع من خلال خطبته الشهيرة في هذه الحجة والتي نورد هنا كمثل هام للحقوق الإنسانية الشاملة التي دعانا إليها النبي ﷺ ، ولقد كان لرسول الله ﷺ عدة خطب في حجة الوداع منها ما هو بعرفة ومنها ما هو بمنى أو بالمزدلفة أو في بقية المناسك ، ولكنها كلها تحتوي على توجيهات إسلامية عظيمة وحقوقاً إسلامية شاملة لكافة البشر :

— فعن جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلَ عَنِ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ فَقُلْتُ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي فَنَزَعَ زُرِّي الْأَعْلَى ثُمَّ نَزَعَ زُرِّي الْأَسْفَلَ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ ثَدْيَيْي وَأَنَا يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ شَابٌّ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ يَا ابْنَ أَخِي سَلْ عَمَّا شِئْتَ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْمَى وَخَضَرَ وَفَتَّ الصَّلَاةَ فَقَامَ فِي نِسَاجَةٍ مَلْتَحِفًا بِهَا كُلَّمَا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِهِ رَجَعَ طَرَفَاهَا إِلَيْهِ مِنْ صِغَرِهَا وَرَدَاوُهُ إِلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمَشْجَبِ فَصَلَّى بِنَا فَقُلْتُ : أَخْبِرْنِي عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ بَعْدَ أَنْ اسْتَعْرَضَ مَنَاسِكَ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ حِينَ أَتَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْقَبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِنَمْرَةٍ فَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْوَاءِ فَرَحِلَتْ لَهُ فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ : ( إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمَيْ مَوْضُوعٍ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنْ أَوَّلَ دَمٍ أَضْعَ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ

الْحَسَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدِ فَقَتَلَتْهُ هَذِيلٌ ، وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةَ مَوْضُوعٌ  
وَأَوَّلُ رَبِّهَا أَضْعُ رَبَانَا رَبَا عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ ، فَاتَّقُوا  
السَّلَةَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ  
وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِنَنَّ فُرُشَكُمْ أَخَذَا تَكْرَهُوْنَهُ ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ  
ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَقَدْ تَرَكْتِ  
فِيكُمْ مَا لَنْ تَضْلُوا بَعْدَهُ إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ : كِتَابُ اللَّهِ ، وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا  
أَنْتُمْ قَائِلُونَ ، قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَيْتَ وَتَصَحَّتْ ، فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةَ  
يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكُتُهَا إِلَى النَّاسِ : اللَّهُمَّ اشْهَدْ : اللَّهُمَّ اشْهَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ،  
ثُمَّ أَذِنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يَصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ، ثُمَّ  
أَكَلَ حَكِي مَنَاسِكَ حِجَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ( ١ ) .

— وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ بِمِنَى : ( أَتَذَرُونَ أَيَّ  
يَوْمٍ هَذَا ؟ ، قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَقَالَ : فَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ حَرَامٌ ، أَتَذَرُونَ  
أَيَّ بَلَدٍ هَذَا ؟ ، قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : بَلَدٌ حَرَامٌ ، أَتَذَرُونَ أَيَّ  
شَهْرٍ هَذَا ؟ ، قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : شَهْرٌ حَرَامٌ ، قَالَ : فَإِنَّ اللَّهَ  
حَرَّمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا  
فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، وَقَالَ هِشَامُ بْنُ الْغَزَّارِ : أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمَا : وَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النُّحْرِ بَيْنَ الْجُمُرَاتِ فِي الْحِجَّةِ الَّتِي حَجَّ بِهَا ،  
وَقَالَ : هَذَا يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، فَطَفِقَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ اشْهَدْ ، وَدَّعَ  
النَّاسَ ، فَقَالُوا : هَذِهِ حِجَّةُ الْوَدَاعِ ( ١ ) .

— وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ شَهِدَ خُطْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي  
يَوْمٍ عَرَفَةَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَنَّهُ قَالَ : ( أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا  
أَلْقَاكُمْ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا بِمَكَائِي هَذَا ، فَارْحِمِ اللَّهَ مَنْ سَمِعَ مَقَالَتِي الْيَوْمَ فَوَعَاها ،

١ — رواه مسلم في صحيحه ٢١٣٧ ورواه أبو داود في سننه ١٦٢٨ وابن ماجه في سننه ٣٠٦٥  
والدارمي في سننه ١٧٧٨ .

٢ — رواه البخاري ١٦٢٦ .

قَرَبَ حَامِلٌ فَقَهَ وَلَا فَقَهَ لَهُ ، وَرُبَّ حَامِلٍ فَقَهَ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ، وَاعْلَمُوا  
أَنَّ أَمْوَالَكُمْ وَدِمَاءَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ ، كَحُرْمَةِ هَذَا الْيَوْمِ فِي هَذَا الشَّهْرِ فِي هَذَا  
الْبَلَدِ وَاعْلَمُوا أَنَّ الْقُلُوبَ لَا تَغْلُ عَلَى ثَلَاثَ : إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَمَنَاصَحَةُ  
أُولَى الْأَمْرِ وَعَلَى لُزُومِ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ ، فَإِنَّ دَعْوَتَهُمْ تَحِيطُ مِنْ وَرَائِهِمْ )  
(<sup>١</sup>) .

— عَنْ شَرْحَبِيلِ بْنِ مُسْلِمٍ الْخَوْلَائِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ الْبَاهِلِيَّ يَقُولُ :  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوُدَاعِ : ( إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ  
ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ ، وَالْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ وَحَسَابُهُمْ  
عَلَى اللَّهِ ، وَمَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ انْتَمَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ  
الشَّابِعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، لَا تَنْفِقِ الْمَرْأَةُ شَيْئًا مِنْ بَيْتِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا ، فَقِيلَ  
: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الطَّعَامَ ؟ ، قَالَ : ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا ، قَالَ : ثُمَّ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ : الْعَارِيَةُ مُؤَدَّاةٌ وَالْمِنْحَةُ مَرْدُودَةٌ وَالِدَيْنِ مَقْضِيٌّ وَالزَّرْعِيمُ غَارِمٌ ) (<sup>٢</sup>) .

— عَنْ مُوسَى بْنِ زِيَادِ بْنِ حَنِيمٍ السَّعْدِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ حَنِيمِ السَّعْدِيِّ أَنَّهُ  
شَهِدَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ فَقَالَ : ( أَلَا إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ  
وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا وَكَحُرْمَةِ شَهْرِكُمْ هَذَا وَكَحُرْمَةِ  
بَلَدِكُمْ ) (<sup>٣</sup>) .

— عَنْ نُبَيْطِ بْنِ شَرِيطٍ قَالَ : إِنِّي لَرَدِيفُ أَبِي فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ إِذْ تَكَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ  
فَقُمْتُ عَلَى عَجْرِ الرَّاحِلَةِ فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى عَاتِقِ أَبِي فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : ( أَيُّ  
يَوْمٍ أَحْرَمَ ؟ ، قَالُوا : هَذَا الْيَوْمُ ، قَالَ : فَأَيُّ بَلَدٍ أَحْرَمَ ؟ ، قَالُوا : هَذَا الْبَلَدُ ،  
قَالَ : فَأَيُّ شَهْرٍ أَحْرَمَ ؟ ، قَالُوا : هَذَا الشَّهْرُ ، قَالَ : فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ

<sup>١</sup> — رواه الدارمي في سننه ٢٢٩ .

<sup>٢</sup> — رواه أحمد في مسنده ٢١٢٦٣ .

<sup>٣</sup> — رواه الإمام أحمد في مسنده ١٨١٩٨ .



عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، هَلْ بَلَغْتُ؟ ،  
قَالُوا : نَعَمْ ، قَالَ : اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ اشْهَدْ ( ١ ) .

— وعن سفيان بن وهب الخولاني أنه كان تحت ظل راحلة رسول الله ﷺ يوم  
حجة الوداع ورسول الله ﷺ يخطب فقال رسول الله ﷺ : ( هل بَلَغْتُ؟ ،  
فَقُلْنَا أَنَّهُ يُرِيدُنَا ، فَقُلْنَا : نَعَمْ ، ثُمَّ أَعَادَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَقَالَ فِيمَا يَقُولُ :  
رُوحَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَغَدُوَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ  
مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَرَامٌ : عَرَضُهُ وَمَالُهُ وَنَفْسُهُ  
، حُرْمَةُ كَحُرْمَةِ هَذَا الْيَوْمِ ) ( ٢ ) .

— وعن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال في حجة الوداع :  
( أَرْقَأْكُمْ أَرْقَأْكُمْ أَرْقَأْكُمْ ، أَطْعَمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ ، وَاسْكُسُوهُمْ مِمَّا تَلْبَسُونَ ، فَإِنْ  
جَاءُوا بِذَنْبٍ لَا تُرِيدُونَ أَنْ تَغْفِرُوهُ فَبِيعُوا عِبَادَ اللَّهِ وَلَا تُعَذِّبُوهُمْ ) ( ٣ ) .

— وعن سليمان بن عمرو بن الأخوص عن أبيه قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ  
فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَلَا أَيُّ يَوْمٍ أَحْرَمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ؟ ، قَالُوا يَوْمُ  
الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، قَالَ : فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ ، كَحُرْمَةِ  
يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ ،  
وَلَا يَجْنِي وَالِدٌ عَلَى وَلَدِهِ ، وَلَا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ ، أَلَا إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ )  
( يَسْ ) أَنْ يُعْبَدَ فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَبَدًا ، وَلَكِنْ سَيَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ فِي بَعْضِ مَا  
تَحْتَثَرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَيَرْضَى بِهَا ، أَلَا وَكُلُّ دَمٍ مِنْ دِمَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ  
وَأَوَّلُ مَا أُضْعِفَ مِنْهَا دَمُ الْخَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَيْتِي لَيْثٍ  
فَقَتَلْتُهُ هَذِلًا ، أَلَا وَإِنْ كُلُّ رَبٍّ مِنْ رَبِّ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ لَكُمْ رُعُوسُ أَمْوَالِكُمْ

١ — رواه الإمام أحمد في مسنده ١٧٩٤٢ .

٢ — رواه الإمام أحمد في مسنده ١٦٨٧٧ .

٣ — رواه الإمام أحمد في مسنده ١٥٨١٣ .

لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ، أَلَا يَا أُمَّتَاهُ هَلْ بَلَغَتْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ؟ ، قَالُوا :  
نَعَمْ ، قَالَ : اللَّهُمَّ اشْهَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ( ١ ) .

— وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْأَخْوَصِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
يَقُولُ فِي اثْنَاءِ حَجَّةِ الْوَدَاعِ : ( أَلَا لَا يَجْتَنِي جَانٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ ، لَا يَجْتَنِي وَالِدٌ  
عَلَى وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ ) ( ٢ ) .

— عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْأَخْوَصِ حَدَّثَنَا أَبِي أَنَّهُ شَهِدَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَذَكَرَ وَوَعِظَ ثُمَّ قَالَ : ( أَيُّ يَوْمٍ أُحْرِمَ ؟  
؟ ، أَيُّ يَوْمٍ أُحْرِمَ ؟ ، أَيُّ يَوْمٍ أُحْرِمَ ؟ ، قَالَ : فَقَالَ النَّاسُ : يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ  
يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا ، أَلَا لَا يَجْتَنِي جَانٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ وَلَا  
يَجْتَنِي وَالِدٌ عَلَى وَلَدِهِ وَلَا وَلَدٌ عَلَى وَالِدِهِ ، أَلَا إِنَّ الْمُسْلِمَ أَخُو الْمُسْلِمِ ، فَلَيْسَ  
يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ، إِلَّا مَا أَتَى مِنْ نَفْسِهِ ، أَلَا وَإِنْ كَلَّ رِيًّا فِي  
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ لَكُمْ رُعُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلَمُونَ وَلَا تَظْلَمُونَ غَيْرَ رَبِّهَا  
الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ ، أَلَا وَإِنْ كَلَّ دَمٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ  
مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ دَمٍ وَضِعَ مِنْ دِمَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ دَمُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ كَانَ  
مُسْتَرْضَعًا فِي بَيْتِي لَيْثٌ فَقَتَلْتُهُ هَذِيلٌ ، أَلَا وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا ، فَإِنَّمَا هُنَّ  
عَوَانٌ عِنْدَكُمْ لَيْسَ تَمْلِكُونَ مِنْهُنَّ شَيْئًا غَيْرَ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ،  
فَإِنْ فَعَلْنَ فَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ ، فَإِنْ  
أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ، أَلَا إِنَّ لَكُمْ عَلَى نِسَائِكُمْ حَقًّا وَلِنِسَائِكُمْ عَلَيْكُمْ  
حَقًّا فَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَى نِسَائِكُمْ فَلَا يُوطِئُنَّ فَرْشَكُمْ مَنْ تَكَرَّهُونَ وَلَا يَأْذَنُ فِي  
بَيْوتِكُمْ لِمَنْ تَكَرَّهُونَ ، أَلَا وَإِنَّ حَقَّهُنَّ عَلَيْكُمْ أَنْ تُحْسِنُوا إِلَيْهِنَّ فِي كِسْوَتِهِنَّ  
وَطَعَامِهِنَّ ) ( ٣ ) .

١ — رواه ابن ماجه في سننه ٣٠٤٦ .

٢ — رواه ابن ماجه في سننه ٢٦٥٩ .

٣ — رواه الترمذي ١٠٨٣ ، ٣٠١٢ .

— عن أَبُو زُرْعَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ جَدِّهِ جَرِيرٍ قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ : ( اسْتَنْصَبِ النَّاسَ .. ثُمَّ قَالَ : لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ ) (١).

— عَنْ وَاقِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ : ( أَلَا أَيُّ شَهْرٍ تَعْلَمُونَهُ أَكْظَمُ حُرْمَةً ؟ ، قَالُوا : أَلَا شَهْرُنَا هَذَا ، قَالَ : أَلَا أَيُّ بَلَدٍ تَعْلَمُونَهُ أَكْظَمُ حُرْمَةً ؟ ، قَالُوا : أَلَا بَلَدُنَا هَذَا ، قَالَ : أَلَا أَيُّ يَوْمٍ تَعْلَمُونَهُ أَكْظَمُ حُرْمَةً ؟ ، قَالُوا : أَلَا يَوْمُنَا هَذَا ، قَالَ : فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدْ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا .. أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ( ثَلَاثًا ) ، كُلُّ ذَلِكَ يُجِيبُونَهُ : أَلَا .. نَعَمْ ، قَالَ : وَيَحْكُمُ أَوْ وَيَلْكُمُ .. لَا تَرْجِعُنَّ بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ ) (٢).

ثالثاً : بعض أحاديث للنبي ﷺ

عن حقوق الإنسان :

— عَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : سَأَلَهُ رَجُلٌ : مَا حَقُّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ ؟ ، قَالَ : ( تَطْعِمُهَا إِذَا طَعِمْتَ وَتَكْسُوهَا إِذَا اكْتَسَيْتَ وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبِحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ ) (٣).

— عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ : ( أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقُّ الْوَالِدَيْنِ عَلَى وَلَدِهِمَا ، قَالَ : هُمَا جَنَّتُكَ وَتَارَكَ ) (٤).

— عَنْ عَمْرٍو بْنِ الْجَمُوحِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : ( لَا يَحِقُّ الْعَبْدُ حَقُّ صَرِيحِ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ لِلَّهِ تَعَالَى وَيُبْغِضَ لِلَّهِ ، فَإِذَا أَحَبَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

١ — رواه البخاري ٦٥٥٣ .

٢ — رواه البخاري ٦٢٨٧ .

٣ — رواه أحمد في مسنده ١٩١٦٢ ، ورواه ابن ماجه في سننه ١٨٤٠ .

٤ — رواه ابن ماجه في سننه ٣٦٥٢ .

وَأُبَغِضَ إِلَيْهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَقَدْ اسْتَحَقَّ الْوَلَاءَ مِنَ اللَّهِ ، وَإِنْ أَوْلَيْتَنِي مِنْ عِبَادِي وَأَحِبَّائِي مِنَ خَلْقِي الَّذِينَ يَذْكُرُونَ بِذِكْرِي وَأَذْكُرُ بِذِكْرِهِمْ ( ١ ) .

— عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْخَارِثِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : ( مَنْ افْتَطَعَ حَقَّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِبَيْمِنِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا النَّارَ ، وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ ، قَالَ : وَإِنْ قَضَيْتَا مِنْ أَرَاكَ ) ( ٢ ) .

— وَعَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : أَخَى النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ سَلْمَانَ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ ، فَزَارَ سَلْمَانُ أَبَا الدَّرْدَاءِ ، فَرَأَى أُمَّ الدَّرْدَاءِ مُتَبَدِّلَةً ، فَقَالَ لَهَا : مَا شَأْنُكَ ؟ ، قَالَتْ : أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي الدُّنْيَا ، فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ، فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَ : كُلْ ، قَالَ : فَإِنِّي صَائِمٌ ، قَالَ : مَا أَنَا بِأَكِلٍ حَتَّى تَأْكُلَ ، قَالَ : فَأَكَلَ ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ، ذَهَبَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُومُ ، قَالَ : نَمْ ، فَنَامَ ، ثُمَّ ذَهَبَ يَقُومُ ، فَقَالَ : نَمْ ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ ، قَالَ سَلْمَانُ : قُمْ الْآنَ ، فَصَلِّ يَا ، فَقَالَ لَسَ سَلْمَانُ : إِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، فَأَعْطَ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، فَاتَى النَّبِيُّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : ( صَدَقَ سَلْمَانُ ) ( ٣ ) .

— وَعَنْ عَمْرِو بْنِ خَارِجَةَ قَالَ : كُنْتُ تَحْتَ نَاقَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ تَقْصَعُ بِجَرَّتِهَا وَلُعَابُهَا يَنْوُصُ بَيْنَ كَتِفَيْ سَمْعَتِهِ يَقُولُ : ( أَلَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا يَجُوزُ وَصِيَّةُ لُؤَارِثٍ ) ( ٤ ) .

<sup>١</sup> — رواه أحمد في مسند المكيين ١٤٩٩٨ .

<sup>٢</sup> — رواه أحمد في باقي مسند الأنصار حديث رقم ٢١٢١٠ ، ورواه مسلم في صحيحه كتاب الإيمان رقم ١٩٦ ومالك في الموطأ كتاب الأقضية ١٢١٥ والدارمي في سننه كتاب البيوع ٢٤٩٠ والنسائي في سننه كتاب آداب القضاء ٥٣٢٤ .

<sup>٣</sup> — رواه البخاري في صحيحه حديث رقم ١٨٣٢ ، ورواه الترمذي حديث ٢٣٣٧ .

<sup>٤</sup> — رواه الدارمي حديث ٣١٢٨ ، ورواه النسائي ٣٥٨١ وأبو داود ٢٤٨٦ وابن ماجه ٢٧٠٤ وأحمد ١٧٠٠٤ .

— وفي معاهدة الرسول ﷺ لأهل نجران اليمنيين المسيحيين حقوقاً تؤكد الحرية الدينية والعدالة والمساواة وحماية لشعائرهم الدينية ومعابدهم وأموالهم ، وفيها يقول رسول الله ﷺ (١) : ( لنجران وحاشيتها جوار الله وزمة محمد النبي رسول الله على أموالهم وأنفسهم وملتهم وغائبهم وشاهدهم وعشيرتهم وبيعهم ( كنائسهم ) وكل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير ، ولا يغير أسقف من أسقفته ولا راهب من رهبانيته ولا كاهن من كهنته .

#### رابعاً : وثائق مكملة للسنة النبوية الشريفة :

من سنن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم جميعاً :

- خطبة سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه خليفة رسول الله عقب البيعة واختياره بالشورى خليفة لرسول الله ﷺ والتي أعلى فيها حقوق الإنسان والتمسك بالنهج الإسلامي القويم الذي يؤكد على كرامة وحرية الإنسان وحقوقه العامة والخاصة ، فيقول (٢) : ( أما بعد ، أيها الناس : فإني قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني ، الصدق أمانة والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أريح عليه حقه " حتى أرد عليه حقه " ، والقوي منكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله ، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم ... أيها الناس : إنما أنا مثلكم وإني لا أدري لعكم ستكفونني ما كان رسول الله ﷺ يطيق ، إن الله اصطفى محمداً ﷺ على العالمين وعصمه من الآفات ، فإتما أنا متبع ولست بمبتدع ،

<sup>١</sup> — شوقي ضيف ، عالمية الإسلام ، القاهرة ، مكتبة الأسرة ، الأعمال الدينية ، ١٩٩٩ م ، ص ١٧

<sup>٢</sup> — راجع : محمد عمارة : الإسلام وحقوق الإنسان : ضرورات لا حقوق ، مرجع سابق ، ص ١٧٢-١٧٠ .

فإن استقمتم فاتبعوني وإن زغت فقوموني ، وإن رسول الله ﷺ قبض وليس لأحد من هذه الأمة يطلبه بمظلمة ، ضربة سوط فما دونها ، ألا وإنا لي شيطان يعتريني فإذا أتاني فاجتنبوني ، لا أؤثر في أشعاركم وأبشاركم " الشعر والجلد " ، وإنكم تغدون وتروحون في أجل قد غيب عنكم علمه ، فإن استطعتم ألا يمضي هذا الأجل إلا وأنتم في عمل صالح فافعلوا ، ولن تستطيعوا ذلك إلا بالله ، فسابقوا في مهل آجالكم من قبل أن تسلمكم آجالكم إلى انقطاع الأعمال ، فإن قوما نسو آجالهم وجعلوا أعمالهم لغيرهم ، فأنها كم يتمنون أن تكونوا أمثالهم ، الجد الجد والوحي الوحي " الإسراع الإسراع " والنجاة النجاة ، وإن وراءكم طالباً حديثاً أجلاً مره سريع ، واحذروا الموت واعتبروا بالآباء والأبناء والإخوان ولا تغبطوا الأحياء إلا بما تغبط به الأموات ، إن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما أريد به وجهه ، فأريدوا الله بأعمالكم ، واعلموا أن ما أخلصتم الله من أعمالكم فطاعة أتيتموها وحظ ظفرتم به وضرائب أديتموها وسلف قدمتموه من أيام فاتية لأخرى باقية لحين فقركم وحاجتكم ، واعتبروا يا عبدة الله بمن مات منكم وفكروا فيمن كان قبلكم : أين كانوا بالأمس ؟ وأين هم اليوم ؟ ، أين الجبارون الذين كان لهم ذكر القتال والغلبة ومواطن الحروب ؟ ، قد تضعضع بهم الدهر وصاروا رميماً قد تركت عنهم القالات ، الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، وأين الملوك الذين أثاروا الأرض وعمروها : قد بعدوا ونسي ذكرهم وصاروا كالأشياء ، ألا إن الله قد أبقي عليهم التبعات وقطع عنهم الشهوات ومضوا والأعمال أعماهم والدنيا دنيا غيرهم وبقينا خلفاً بعدهم ، فإن نحن اعتبرنا بهم نجونا ، أين الوضاء الحسنة وجوههم المعجبون بشبابهم ؟ ، صاروا تراباً وصاروا ما فرطوا فيه حسرة عليهم ، أين الذين بنوا المدائن وحصنوها بالحوائط وجعلوا فيها الأعاجيب ؟ ، قد تركوها لمن خلفهم فلك مساكنتهم خاوية وهم في ظلمات القبور ، هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا "صوتاً خفياً" ؟.. أين من تعرفون من أبنائكم وإخوانكم ؟ ، قد انتهت بهم آجالهم فوردوا على ما قدموا ، فحلوا عليه وأقاموا للشقوة أو

السعادة فيما بعد الموت ، ألا إن الله لا شريك له ليس بينه وبين أحد من خلقه سبب يعطيه به خيراً ولا يصرف به عنه شراً إلا بطاعته واتباع أمره ، واعلموا أنكم عبيد مذنبون وأن ما عنده لا يدرك إلا بطاعته ... ألا وإنه لا خير بخير بعده النار ، ولا شر بشر بعده الجنة ، والله سبحانه وتعالى أعلم ) ..

• وفي وثيقة للخليفة الثاني عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي لُقّب بأمر المؤمنين نجده يؤكد في كتابه إلى عبد الله بن قيس المشهور بأبي موسى الأشعري ، عندما أراد أن يوله القضاء ، ونجد في هذا الكتاب مختلف حقوق الرعية وضرورة عدم المساس بحقوق الإنسان أيًا كانت فيقول في وثيقته (١) :

( بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس ، سلام عليك ، أما بعد ، فإن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم إذا أدلى إليك ، فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له ، آس ( أي سوي ) بين الناس في مجلسك ووجهك حتى لا يطمع شريف في حيفك ( أي ظلمك ) ولا يئس ضعيف من عدلك ، البينة على من ادعى واليمين على من أنكر ، والصلح جائز بين الناس إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً ، ولا يمنعك قضاء قضيته بالأمس فراجعت فيه نفسك وهديت لرشدك أن ترجع إلى حق ، فإن الحق لا يبطله شيء ، واعلم أن مراجعة الحق خير من التماذي في الباطل ، الفهم الفهم فيما يتلجج في صدرك مما ليس فيه قرآن ولا سنة واعرف الأشباه والأمثال ثم قس الأمور بعد ذلك ، ثم اعمد لأحبها إلى الله وأشبهها بالحق فيما ترى ... اجعل لمن ادعى حقاً غائباً أمداً ينتهي إليه ، فإن أحضر بينة أخذ بحقه ، وإلا استحللت عليه القضاء ، والمسلمون عدول في الشهادة إلا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظناً في ولاء أو قرابة ، إن الله تولى منكم السرائر ودرأ عنكم بالبينات .. وإياك والقلق والضجر والتأذي بالخصوم في مواطن الحق التي يوجب الله بها الأجر ويحسن الذخر ، فإنه من

<sup>١</sup> - راجع : محمد عمارة : الإسلام وحقوق الإنسان : ضرورات لا حقوق ، مرجع سابق ، ص ١٧٤-١٧٥ .

صلحت سريرته فيما بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس ، ومن تزين  
للدنيا بغير ما يعلم الله منه شأنه الله ( أي كرهه وعاداه ) والسلام )

• وفي وثيقة أخرى لسيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهي وثيقة الأمان  
التي استلم بها عمر بن الخطاب مدينة القدس الشريفة ، من بين أيدي حكامها  
نجد فيها العديد من حقوق الإنسان في وقت السلم وفي وقت الحرب ولغير  
المسلمين في بلاد الإسلام ، وهي وثيقة إنسانية رائعة لتكامل الحقوق الإنسانية  
للإنسان بها ، قالت هذه الوثيقة " بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما أعطى عبد  
الله عمر أمين المؤمنين أهل إيلياء من الأمان ، أعطاهم أماناً لأنفسهم  
وأموالهم ولكنائسهم وصلباتهم وسقيمتها وبريئتها وسائر ملتها ، أنه لا تسكن  
كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من خيرها ولا من صليبهم ولا من شيء  
من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ، ولا يضار أحد منهم ، ولا يسكن —  
إيلياء معهم أحد من اليهود • وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطي  
أهل المدائن ، وعليهم أن يخرجوا الروم واللصوص ، فمن خرج منهم فإنه آمن  
على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ، ومن أقام منهم فهو آمن ، وعليه مثل  
ما على أهل إيلياء من الجزية ، ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه  
وماله مع الروم وخلي بنعيم وصلبهم ، فهم آمنون على أنفسهم حتى يبلغوا  
مأمنهم ، ومن كان بها من أهل الأرض فمن شاء منهم قعد ، وعليه مثل ما  
على أهل إيلياء من الجزية ، ومن شاء سار مع الروم ، ومن شاء رجع إلى  
أهله ، لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم ، وعلى ما في هذا الكتاب  
عهد الله وئمة رسوله وئمة الخلفاء وئمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من  
الجزية • عمر بن الخطاب ، وشهد على ذلك الشهود )

• ومن وصايا علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخليفة الرابع ما يؤكد الحقوق  
الفسيحة التي أعطاهما الإسلام للناس ، ففي خطبة جامعة له قال ( ١ ) ( أما بعد ،

<sup>١</sup> — راجع : محمد عمارة : الإسلام وحقوق الإنسان : ضرورات لا حقوق ، مرجع سابق ، ص  
١٨٨-١٩١ .



فقد جعل الله سبحانه لي عليكم حقاً ولكم عليّ من الحق مثل الذي لي عليكم .. جعل سبحانه من حقوقه حقوقيّاً افترضها لبعض الناس على بعض فجعلها تنكافاً في وجوها ويوجب بعضها بعضاً ولا يستوجب بعضها إلا ببعض ، وأعظم ما افترض سبحانه من تلك الحقوق : حق الوالي على الرعية وحق الرعية على الوالي فريضة فرضها الله سبحانه لكل على كل ، فجعلها نظاماً لأنفسهم وعزاً لدينهم فليست تصلح الرعية إلا بصلاح الولاية ولا يصلح الولاية إلا باستقامة الرعية ، فإذا أدت الرعية إلى الوالي حقه وأدى الوالي إليها حقها ، عز الحق بينهم وقامت مناهج الدين واعتدلت معالم العدل وجرت على أنالها "طرقها" السنن ، فصلح بذلك الزمان وطمع في بقاء الدولة وينست مطامع الأعداء ، وإذا غلبت الرعية واليهما أو أجحف الوالي برعيته ، اختلفت هنالك الكلمة وظهرت معالم الجور وكثر الإدغال في الدين " أي كثر إدخال ما يفسد الدين " وتركت محاج السنن فعمل بالهوى وعطلت الأحكام وكثرت علل النفوس ، فلا يستوحش لعظيم حق عطل ولا لعظيم باطل فعل ، فهنالك تذلل الأبرار وتعز الأشرار وتعظم تبعات الله عند العباد .. أتأمروني أن أطلب النصر بالجور فيمن وليت عليه ؟ .. والله لا أطور " ما أمر به ولا أقر به " به ما سمر سمير " أي مدى الدهر " وما أم نجم في السماء نجما ، لو كان المال لي لسويت بينهم ، فكيف وإتما المال مال الله ، ألا وإن إعطاء المال في غير حقه تبذير وإسراف ، وهو يرفع صاحبه في الدنيا ويضعه في الآخرة ويكرمه في الناس ويهينه عند الله ، ولم يضع أمروء ماله في غير حقه وعند غير أهله إلا حرمه الله شكرهم وكان لغيره ودهم ، فإن زلت به النعل يوماً فاحتاج إلى معونتهم فشر خليل والأم خدين " صديق " .. والله لو وجدت المال قد تزوج به النساء ومالك به الإمام لرددته ، فإن في العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق ... إن الله سبحانه فرض في أموال الأغنياء أقوات الفقراء ، فما جاع فقير إلا بما متع به غني ، والله تعالى سائلهم عن ذلك ، إن الغني في الغربة وطن والفقير في الوطن غربة ، والفقير يخرس الفطن عن حجته والمقيل غريب

ففي بلدته ، أنتم عباد الله والمال مال الله يُقسم بينكم بالسوية ، لا فضل فيه لأحد على أحد .. ما أحسن تواضع الأغنياء للفقراء طلباً لما عند الله ، أحسن منه تية الفقراء على الأغنياء اتكالاً على الله ... أيها المؤمنون : إنه من رأى منكم عدواناً يُعمل به ومنكراً يدعى إليه فأنكره بقلبه فقد سلم وبرىء ومن أنكره بلسانه فقد أجر وهو أفضل من صاحبه ، ومن أنكره بالسيف لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الظالمين هي السفلى فذلك الذي أصاب سبيل الهدى وقام على الطريق ونور في قلبه اليقين ... فالتناس منهم المنكر للمنكر بيده ولسانه وقلبه ، فذلك المستكمل لخصال الخير ، ومنهم المنكر بلسانه وقلبه والتارك بيده ، فذلك متمسك بخصلتين من خصال الخير ومُضيع خصلة ، ومنهم المنكر بقلبه والتارك بيده ولسانه فذلك الذي ضَيَّع أشرف الخصلتين من الثلاث وتمسك بواحدة ، ومنهم تارك لإنكار المنكر بلسانه وقلبه ويده فذلك ميت الأحياء ... وما أعمال البر كلها والجهد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كنفة ( كبصقة ) في بحر لجي ، وإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يقربان من أجل ولا ينقصان من رزق ، وأفضل من ذلك كله كلمة عدل عند إمام جابر .. )

والنصوص الحديثية الفقهية كثيرة ومتعددة ، ولكننا نكتفي بالقدر الموجود ، وهو يدل دلالة واضحة على سعة حقوق الإنسان في الإسلام ، هذا الإسلام الذي كرم الإنسان أعظم تكريم ، سواء أكان مسلماً أو غير مسلم ، فالإنسان هو الإنسان ، الذي حمَّله الله أماته ، ومنحه من الحقوق الكثير والكثير ...

# قائمة

## بالمراجع العامة

### أولا الكتب والمصادر :

١. - القرن الكريم .
٢. - كتب السنة المختلفة ( صحيح البخاري - صحيح مسلم - مسند الإمام أحمد - موطأ الإمام مالك - سنن الترمذي وابن ماجه والنسائي وأبوداود والدارمي ، ورياض الصالحين ، وفقه السنة لسيد سابق ، والجامع الصغير والكبير للسيوطي ) .
٣. - إبراهيم أنيس وآخرين ، المعجم الوسيط ، القاهرة ، دار إحياء التراث العربي ط ٢ ، ج ٢ .
٤. - إبراهيم مذكور ( تصدير ) المعجم الوجيز ، القاهرة ، مجمع اللغة العربية ، طبعة خاصة بوزارة التربية والتعليم ١٩٩٠ م .
٥. - إبراهيم نافع ، كابوس الإرهاب وسقوط الأقنعة ، القاهرة ، مركز الأهرام للترجمة والنشر ، ١٩٩٤ م .
٦. - ابن كثير ، الإصابة في تمييز الصحابة ، ج ٧ .
٧. - ابن منظور ، لسان العربي ، تصحيح أمين عبد الوهاب ومحمد العبيدي ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي ، ١٩٩٩ م ، ج ٣ ، ط ٣ .
٨. - أبو الأعلى المودودي : مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة ، الكويت ، دار القلم ، ١٩٧٧ م .
٩. - أبو زكريا يحيى بن شرف النووي ، رياض الصالحين ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ١٩٩١ م ، ط ٢٠ ..
١٠. - أحمد أبو الوفا ، الحماية الدولية لحقوق الإنسان ، في إطار منظمة الأمم المتحدة والوكالات الدولية المتخصصة ، القاهرة ، دار النهضة العربية ، ٢٠٠٠ م ، ط ١ .

١١. — أحمد بن محمد بن علي الفيومي المقرئ ، المصباح المنير ، بيروت ، مكتبة لبنان ، ١٩٨٧ م .
١٢. — أحمد عبد الرحيم السايح وأحمد عبده عوض ، قضايا البيئة من منظور إسلامي ، القاهرة ، مركز الكتاب للنشر ، ٢٠٠٤ م .
١٣. — أحمد عرفات القاضي ، خصائص التربية الإسلامية عند الإمام الغزالي ، القاهرة ، ملحق مجلة الأزهر عدد ربيع أول ١٤١٦ هـ .
١٤. — إسماعيل الجوهري ، الصحاح تاج اللغة ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، طبعة ثالثة عام ١٩٨٢ م على نفقة أحمد عباس الشربتلي .
١٥. — إسماعيل صبري مقلد ، الاستراتيجية والسياسة الدولية : المفاهيم والحقائق الأساسية ، بيروت ، مؤسسة الأبحاث العربية ، ١٩٨٥ م ، ط ٢ .
١٦. — إسماعيل عبد الفتاح ، التنمية الفكرية والثقافية لذوي الاحتياجات الخاصة ، القاهرة ، الدار الثقافية للنشر ، ٢٠٠٤ م .
١٧. — إسماعيل عبد الفتاح ، الابتكار وتنميته لدى أبنائنا ، القاهرة ، مكتبة الدار العربية ، ٢٠٠٣ م .
١٨. — إسماعيل عبد الفتاح ، الذكاء وتنميته لدى أطفالنا ، القاهرة ، الدار العربية للكتاب ، ٢٠٠٢ م ، ط ٣ .
١٩. — إسماعيل عبد الفتاح ، القيم السياسية في الإسلام ، القاهرة ، الدار الثقافية للنشر ، ٢٠٠١ م .
٢٠. — إسماعيل عبد الفتاح عبد الكافي ، فن التعامل مع ذوي الاحتياجات الخاصة ، الإسكندرية ، مركز الإسكندرية للكتاب ، ٢٠٠٠ م .
٢١. — إسماعيل عبد الفتاح ، الأنوار البهية في الوصايا الإسلامية ، القاهرة ، الدار المصرية اللبنانية ، ١٩٩٩ م .
٢٢. — إسماعيل عبد الفتاح عبد الكافي ، الفطرة وقيمة العمل في الإسلام ، مكة ، رابطة العالم الإسلامي ، سلسلة دعوة الحق ، السنة الثامنة ، العدد ٩٤ / ١٤١٠ هـ / ١٩٨٩ م .
٢٣. — السيد أحمد الهاشمي : جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب ، بيروت ، منشورات المعارف ، بدون تاريخ .
٢٤. — السيد أحمد المخزنجي ، العدل والتسامح الإسلامي ، مكة المكرمة ، رابطة العالم الإسلامي ، سلسلة دعوة الحق ، العدد ٦٧ ، يونيو ١٩٨٧ م .

٢٥. — السيد عبد الحكيم عبد الله ، أهمية الرضاعة الطبيعية دينياً وصحياً ، القاهرة ، هدية مجلة الأزهر ، ذو القعدة ١٤٠٦هـ / ١٩٨٥ م .
٢٦. — السيوطي في الجامع الصغير ج ٢ .
٢٧. — الشافعي محمد بشير ، قانون حقوق الإنسان ، مصر المنصورة ، مكتبة الجلاء الجديدة ، ١٩٩٢ م .
٢٨. — أنطوني سكوتي : أمن رجال الأعمال الإرهاب الدولي القاهرة ، مركز المعلومات والدارسات ، بدون تاريخ .
٢٩. — جعفر عبد السلام ، القانون الدولي الإنساني في الإسلام ، في ، القانون الدولي الإنساني : دليل للتطبيق على الصعيد الوطني ، تقديم أحمد فتحي سرور ، القاهرة ، المستقبل العربي بالاشتراك مع الصليب الأحمر ، ٢٠٠٣ م .
٣٠. — جعفر عبد السلام ، الإسلام وحقوق الإنسان ، القاهرة ، رابطة الجامعات الإسلامية ودار محيسن ، سلسلة فكر لمواجهة رقم ٤ ، ٢٠٠٢ م .
٣١. — حامد سلطان ، أحكام القانون الدولي في الشريعة الإسلامية ، القاهرة ، دار النهضة العربية ، ١٩٧٠ م .
٣٢. — حسني درويش عبد الحميد ، القضاء حصن الحريات ، القاهرة ، دار المعارف . سلسلة اقرأ ، العدد ٥٢٩ ، ١٩٨٦ .
٣٣. — حسنين العودات ، المرأة العربية في الدين والمجتمع ، دمشق ، دار الأهالي ، ١٩٩٦ م .
٣٤. — حسنين فوزي النجار ، الإسلام والسياسة ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٨٥ م .
٣٥. — خالد محمد خالد ، رجسالة حول الرسول ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ١٩٨٧ م ، ط ٥ .
٣٦. — ديفيد درنر ، رعاية الأطفال المعوقين ، ترجمة عفيف الرزاز ، لبنان ، ورشة الموارد العربية للرعاية الصحية وتنمية المجتمع ، ١٩٩٢ م .
٣٧. — زكريا السبري ، حقوق الإنسان في الإسلام ، القاهرة ، مطبوعات المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ، ١٩٨١ .
٣٨. — سعدي أبو حبيب ، الوجيز في المبادئ السياسية في الإسلام ، جدة ، كتاب النادي الأدبي الثقافي رقم ٦ ، ١٩٨٢ .
٣٩. — سعدي أبو حبيب ، دراسة في منهاج الإسلام السياسي ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ١٩٨٥ م .

٤٠. — سمير فرج ، الولاء بين علم النفس والقرآن ، القاهرة ، المتحدة للطباعة والنشر ، ١٩٨٩ م .
٤١. — سيد الماحي ، الإسلام حرر المرأة الأوربية ، القاهرة ، دار محسن للطباعة والنشر والتوزيع ، ٢٠٠٣ م .
٤٢. — سيد قطب ، العدالة الاجتماعية في الإسلام ، القاهرة ، دار الشروق ، ١٩٧٤ م .
٤٣. — شريف عتلم ، محاضرات في القانون الدولي الإنساني ، القاهرة ، المستقبل العربي واللجنة الدولية للصليب الأحمر ، ٢٠٠٣ ، ط ٣ .
٤٤. — شوقي ضيف ، عالمية الإسلام ، القاهرة ، مكتبة الأسرة ، الأعمال الدينية ، ١٩٩٩ م .
٤٥. — صالح بن حسين العايد ، حقوق غير المسلمين في بلاد الإسلام ، الرياض ، دار كنوز أشبيليا ، ٢٠٠٣ م ، ط ٤ .
٤٦. — ظافر القاسمي ، نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي ، بيروت ، دار النفائس ، ١٩٨٥ م ، ط ٥ .
٤٧. — عباس محمود العقاد ، الديمقراطية في الإسلام ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٧١ م ، ط ٤ .
٤٨. — عبد الحكيم عبد اللطيف الصعيدي ، البيئة في الفكر الإنساني والواقع الإيماني ، القاهرة ، الدار المصرية اللبنانية ، ١٩٩٦ م ، ط ٢ .
٤٩. — عبد الحليم عويس ، المسلمون في معركة البقاء ، القاهرة ، دار الاعتصام ، ١٩٧٩ م .
٥٠. — عبد الحميد إسماعيل الأنصاري ، المرأة الخليجية وحقوق الانتخاب والترشيح : رؤية تحليلية فقهية معاصرة ، في ، كتاب ندوة جامعة الكويت منح المرأة حقوقها السياسية واستشراف دورها المأمول وتحدياته ٤-٥ أكتوبر ١٩٩٩ م ، الكويت ، مركز دراسات الخليج والجزيرة العربية ، جامعة الكويت ، ٢٠٠٠ م .
٥١. — عبد الرحمن بدوي ، الأخلاق النظرية ، الكويت ، وكالة المطبوعات ، ١٩٧٥ م ، ط ١ .
٥٢. — عبد الغني عبد الحميد محمود ، حماية ضحايا النزاعات المسلحة في القانون الدولي الإنساني والشريعة الإسلامية ، تقديم محمد سيد طنطاوي شيخ الأزهر ، القاهرة ، اللجنة الدولية للصليب الأحمر ، ٢٠٠٠ م .

٥٣. - عبد الله بن عبد المحسن التركي ، الأمن في حياة الناس وأهميته في الإسلام ، الرياض ، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد ، ١٩٩٧ م .
٥٤. - عبد الله ناصر السدحان ، رعاية المسنين في الإسلام ، القاهرة ، ملحق مجلة الأزهر ، عدد شوال ١٤٢١ هـ .
٥٥. - عبد الله بن ناصر السدحان ، رعاية المسنين في الإسلام ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، سلسلة الداء والشفاء رقم ١٢ ، ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م .
٥٦. - عبد الكريم زيدان ، الفرد والدولة في الشريعة الإسلامية ، الرياض ، الاتحاد الإسلامي للمنظمات الطلابية ، بدون تاريخ .
٥٧. - عبد الوهاب الكيالي ( المؤلف الرئيسي ) موسوعة السياسة ، بيروت ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، ج ٢ ، ط ١ ، ١٩٨١ م .
٥٨. - عبد الوهاب عوض الله (مراجعة) المعجم الوسيط ، القاهرة ، مجمع اللغة العربية ، ١٩٨٥ م ، ج ١ ، ط ٣ .
٥٩. - عثمان السعيد الشرقاوي ، شريعة القتال في الإسلام ، القاهرة ، مكتبة الزهراء ، ١٩٧٢ م .
٦٠. - عز الدين فودة ، قانون الحرب في الفقه الدولي ، القاهرة ، بدون ناشر ، ١٩٨١ م .
٦١. - علاء قسعود ، اللجنة المعنية بحقوق الإنسان : وثائق أساسية ، القاهرة ، مركز حقوق الإنسان لمساعدة السجناء ، ٢٠٠٢ م .
٦٢. - على عبد الواحد وافي ، حقوق الإنسان في الإسلام ، القاهرة ، دار نهضة مصر ، ١٩٦٧ م ، ط ٤ .
٦٣. - على عزت بيغوفيتش ، الإسلام بين الشرق والغرب ، الكويت ، مجلة النور ومؤسسة بافاريا للنشر والإعلام والخدمات ، ١٩٩٤ م .
٦٤. - عماد الدين الشربيني ، مبادئ القانون والالتزام ، القاهرة ، على نفقة المؤلف ، بدون تاريخ .
٦٥. - عمر عبد الحفيظ الجبوسي ، مهلاً يا دعاة حقوق الإنسان ، الشارقة ، جمعية المعلمين ، السلسلة التربوية ، ١٦ ، ٢٠٠٢ م .
٦٦. - عمر يوسف حمزة ، حقوق الإنسان في القرآن الكريم ، القاهرة ، مركز الكتاب للنشر ، ١٩٩٨ م .
٦٧. - فاروق يونس أبو الرب ، الإسلام وحقوق الإنسان ، فيطين ، رام الله ، مطبعة رفيدي ، ٢٠٠١ م .

٦٨. — فايز فرج ، عباقرة هزموا اليأس ، القاهرة ، دار الثقافة ، ١٩٨٩م ، ط ٢ .
٦٩. — فؤاد بسيوني متولي ، الأمومة والطفولة : الطفولة ، الاسكندرية ، سلسلة المكتبة التربوية الكتاب السادس ، مركز الاسكندرية للكتاب ، ١٩٩٨م .
٧٠. — فؤاد عبد المنعم ، أصول نظام الحكم في الإسلام ، الإسكندرية ، مركز الإسكندرية للكتاب ، بدون تاريخ .
٧١. — كارشاف إدريس ، معجم الآيات القرآنية لحقوق الإنسان ، الرباط ، دار الأمان للنشر ومطبعة المعارف الجديدة ، ١٩٩٢م .
٧٢. — كتاب الأطفال ومعوقات التنشئة السوية ( تحرير ) ، الكويت ، الجمعية الكويتية لتقدم الطفولة العربية ، ١٩٨٦/١٩٨٥م ، الكتاب السنوي الثالث .
٧٣. — كتاب تربية التسامح وضرورات التكافل الاجتماعي ، الكويت ، الجمعية الكويتية لتقدم الطفولة العربية ، الكتاب السنوي العاشر ١٩٩٤/١٩٩٥م .
٧٤. — لطفي محمود عبد الحليم ، حقوق الإنسان بين إعلان الأمم المتحدة والقرآن ، القاهرة ، المصباح للنشر والترجمة ، ١٩٩٢م .
٧٥. — لطفي عبد القادر دسوقي وحسين فرج الشاذلي ومحمود عبد الله برات ، منهج الإسلام في الحفاظ على البيئة ، القاهرة ، المركز العربي للإعلام البيئي ، بدون تاريخ .
٧٦. — مجلة السياسة الدولية ، العدد ٣٩ ، يناير ١٩٧٥م ، السنة الحادية عشرة .
٧٧. — محمد أبو زهرة ، التكافل الاجتماعي في الإسلام ، القاهرة ، الدار القومية ، ١٩٦٤م .
٧٨. — محمد السعيد طنطاوي ، الإسلام يرسم للمجاهدين طريق النصر ، القاهرة ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، سلسلة كتب إسلامية ، العدد ١٧١ .
٧٩. — محمد بن أحمد بن إياس ، بدائع الزهور في وقائع الدهور ، القاهرة ، المكتبة التوفيقية ، ١٩٩٢م ، ط ١ .
٨٠. — محمد توفيق رمزي ، علم السياسة أو مقدمة في أصول الحكم ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٥٧ ، ط ٢ .
٨١. — محمد جعفر الظالمى ، الفقه السياسي في الإسلام ، بيروت ، دار الحياة ، ١٩٧١م .
٨٢. — محمد خالد ، المرأة العاملة : تحديات الواقع والمستقبل ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٩٩م .



٨٣. — محمد رشاد خليفة ، توجهات من السنة في مجال الأخلاق والأسرة ، القاهرة ، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ، ١٩٨٤ م .
٨٤. — محمد السعيد الأودن ، الإسلام وحقوق الإنسان : دراسات إسلامية للقضايا المعاصرة ، القاهرة ، بدون جهة نشر ، ٢٠٠٤ م .
٨٥. — محمد سليم العوا ، في النظام السياسي للدولة الإسلامية ، القاهرة ، المكتب المصري الحديث ، ١٩٧٥ م .
٨٦. — محمد طلعت الغنيمي ، الأحكام العامة في قانون الأمم ، دراسة في كل من الفكر الغربي والاشتراكي والإسلامي : قانون السلام ، الاسكندرية ، منشأة المعارف ، ١٩٧٠ .
٨٧. — محمد عبد الشافي اللبان ، حقوق الإنسان المعاصر ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات ، ١٩٧٩ م .
٨٨. — محمد علي أبو ريان : الإسلام السياسي في الميزان ، الإسكندرية - دار المعرفة الجامعية ، بدون تاريخ .
٨٩. — محمد فتحي عثمان ، من أصول الفكر السياسي الإسلامي ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ١٩٨٤ م .
٩٠. — محمد فرج ، الاستراتيجية العسكرية الإسلامية ، القاهرة ، مجمع البحوث الإسلامية ، سلسلة البحوث الإسلامية ، العدد ٧٩ مارس ١٩٧٥ م .
٩١. — محمد فؤاد عبد الباقي ، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، بيروت ، مؤسسة جمال للنشر ، بدون تاريخ .
٩٢. — محمد كامل حته ، القيم الدينية والمجتمع ، القاهرة ، دار المعارف ، سلسلة إقرأ ، العدد ٣٨٦ ، يوليو ١٩٨٣ م .
٩٣. — محمد كمال الدين إمام ، الحرب والسلام في الفقه الدولي الإسلامي ، القاهرة ، دار الطباعة المحمدية ، ١٩٧٩ م .
٩٤. — محمد ماهر ، الكفاح ضد الجريمة في الإسلام ، القاهرة ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، لجنة التعريف بالإسلام ، الكتاب الثاني والسبعون ، يوليو ١٩٧٢ م .
٩٥. — محمود غزلان ، حقوق الإنسان في الإسلام ، القاهرة ، دار التوزيع الإسلامية ، ٢٠٠٢ م ، ط ١ .
٩٦. — محمد يوسف الكاندهلوي : حياة الصحابة ، ج ٢ ، بيروت دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٩٨٧ م ، ١٤٠٧ هـ .

٩٧. — مراد هوفسمان ، الإسلام كبديل ، الكويت ، مجلة النور ومؤسسة بافلريا ، سلسلة نافذة على الغرب رقم ١ ، ١٩٩٣م .
٩٨. — مفيد شهاب ( تقديم ) دراسات في القانون الدولي الإنساني ، القاهرة ، دار المستقبل العربي واللجنة الدولية للصليب الأحمر ، ٢٠٠٠م ، ط١ .
٩٩. — منصور الرفاعي عبيد ، حقوق الآباء على الأبناء في المنظور الإسلامي ، بيروت ، دار الجيل ، ١٩٩٣م .
١٠٠. — منصور الرفاعي عبيد ، الإسلام ورعايته للطفولة ، القاهرة ، دار الشعب ، ١٩٩٢م .
١٠١. — منصور الرفاعي عبيد ، نظام الحكم في الإسلام ، القاهرة ، الدار الثقافية للنشر ، ٢٠٠١م ، ط١ .
١٠٢. — منصور الرفاعي عبيد ، الإسلام وموقفه من العنف والتطرف والإرهاب ، القاهرة ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، سلسلة قضايا إسلامية ، ١٩٨٧م .
١٠٣. — موسوعة الحديث الشريف للأئمة التسعة ، (C.D) صخر لبرامج الحاسب ، القاهرة ، الإصدار الأول ، ١٩٩٦م .
١٠٤. — المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية : مستقبل الأمة الإسلامية ، ٩-١٢ مايو ٢٠٠٣م ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات والمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، ٢٠٠٣م .
١٠٥. — مؤتمر المرأة السنوي الرابع : الإعداد الصحي والتفسي من أجل حياة زوجية أفضل ، أبوظبي ، وزارة الصحة ، إبريل ١٩٩٧م .
١٠٦. — نائلة اسماعيل رسلان ، حقوق الطفل في القانون المصري ، القاهرة ، مهرجان القراءة للجميع ، مكتبة الأسرة ، ٢٠٠٢م ، ج١ .
١٠٧. — نائلة راشد ، مسيرة ثقافة الطفل العربي : دراسة توثيقية حول جهود خبراء ثقافة الطفل وتوصياتهم ، القاهرة ، المجلس العربي للطفولة والتنمية ، ١٩٨٨م ، ص ٥٥١-٥٥٣ .
١٠٨. — هدى فناوي ومحمد محمد على قریش ، حقوق الطفل ، بين المنظور الإسلامي والمواثيق الدولية ، القاهرة ، الأجلو المصرية ، ١٩٩٨م .
١٠٩. — هيثم مناع ، الإسلام وحقوق المرأة ، القاهرة ، مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان ، سلسلة مبادرات فكرية رقم ١٧ ، ٢٠٠١م .
١١٠. — وائل أحمد علام ، الاتفاقيات الدولية لحقوق الإنسان ، القاهرة ، دار النهضة العربية ، ١٩٩٩م .

١١١- يوسف القرضاوي ، الصحة الإسلامية بين الجمود والطرف ، قطر ، رئاسة المحاكم الشرعية والشؤون الدينية ، كتاب الأمة ، شوال ١٤٠٢ هـ ، ط ١ .

## ثانياً : المقالات العلمية :

١. - إسماعيل أمين الحاج حمد نواهضة ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية : مستقبل الأمة الإسلامية ، ٩-١٢ مايو ٢٠٠٣ م ، القاهرة ، الهيئة العامة للاستعلامات والمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، ٢٠٠٣ م .
٢. - السيد الصاوي السيد ، الإسلام والزواج ، في ، مؤتمر المرأة السنوي الرابع : الإعداد الصحي والنفسي من أجل حياة زوجية أفضل ، أبوظبي ، وزارة الصحة ، إبريل ١٩٩٧ م .
٣. - أنور أحمد رسلان ، الرؤية الإسلامية لحقوق الإنسان ، في ، المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية : مرجع سابق .
٤. - بطرس بطرس غالي ، حقوق الإنسان بين التنمية والديمقراطية ، القاهرة ، مجلة السياسة الدولية ، العدد ١١٤ السنة التاسعة والعشرون ، أكتوبر ١٩٩٣ م .
٥. - دجوديت ج غردام ، النساء وحقوق الإنسان والقانون الدولي الإنساني ، في ، مفيد شهاب (تقديم) دراسات في القانون الدولي الإنساني ، القاهرة ، دار المستقبل العربي واللجنة الدولية للصليب الأحمر ، ٢٠٠٠ م ، ط ١ .
٦. - عامر الزمالي ، حماية الأطفال في حالات النزاع المسلح ، في ، مفيد شهاب ( تقديم ) دراسات في القانون الدولي الإنساني ، المرجع السابق .
٧. - عبد الغني عبد الحميد محمود ، حماية ضحايا المنازعات المسلحة في القانون الدولي الإنساني والشرعية الإسلامية ، في ، مفيد شهاب ( تقديم ) دراسات في القانون الدولي الإنساني ، المرجع السابق .
٨. - عبد الحكيم العيلي ، حقوق الإنسان في الشريعة الإسلامية ، القاهرة ، مؤسسة الأهرام ، مجلة السياسة الدولية ، العدد ٣٩ ، يناير ١٩٧٥ م ، السنة الحادية عشرة .
٩. - كاتارينا توماشفسكي ، حقوق المرأة من خطر التفرقة إلى الخلل منها ، المجلة الدولية للعلوم الاجتماعية العدد ١٥٨ / ١٩٩٨ م .

١٠. - محمد جابر الأنصاري ، مفهوم التسامح في الثقافة العربية والإسلامية ، في ، كتاب  
تربية التسامح وضرورات التكافل الاجتماعي ، الكويت ، الجمعية الكويتية لتقدم  
الطفولة العربية ، الكتاب السنوي العاشر ١٩٩٤/١٩٩٥ م .
١١. - محمد جمال الدين ، نحو عقيدة عسكرية إسلامية ، القاهرة ، مجلة الأزهر ، عدد محرم  
١٣٩٦هـ / يناير ١٩٧٦ م .
١٢. - محمد شوقي الفنجري ، الإسلام وحقوق الإنسان ، أبوظبي ، مجلة منار الإسلام ،  
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ، العدد ١٣٥ إبريل ١٩٩٢ م .
١٣. - محمد فريد الصادق ، حقوق المسنين في الإسلام ، أبوظبي ، منار الإسلام ، العدد  
٣٤٨ ، ذو الحجة ١٤٢٤هـ - فبراير ٢٠٠٤ .
١٤. - محمد فوزي حمزة ، رعاية المسنين في ضوء القرآن الكريم والحديث الشريف ، أبو  
ظبي ، مجلة منار الإسلام ، العدد الثالث السنة الثامنة ، ربيع أول ١٤٠٣هـ -  
ديسمبر ١٩٨٢ م .
١٥. - محمود رزق محمود ، الأسرى في صدر الإسلام : دراسة تاريخية ، في ، دورية  
التاريخ والمستقبل ، المنيا ، كلية الآداب قسم التاريخ ، المجلد الأول ، العدد الأول ،  
١٩٩٩ م .
١٦. - نص الإعلان العالمي لحقوق الإنسان ، المجلة الدولية للعلوم الاجتماعية ، اليونسكو  
، العدد ١٥٨ ، ديسمبر ١٩٩٨ م .